

مع هذا العدد  
سورة طه  
قبة الصخرة المشرفة  
مسدية

# الروح الإسلامي

إسلامية ثقافية شهرية

العدد الخامس - العدد ٥٥ رجب ١٣٨٩ هـ - ١٣ سبتمبر «أيلول» ١٩٦٩ م

فَإِنَّمَا نَزَّلْنَا فِي هَاجِلِ اللَّيْلِ الذِّكْرَ  
يَسْرُورًا الْيَوْمَ الدِّينِ بِالْأَحْرِفِ  
وَبِهِ يَقُولُ هَاجِلِ اللَّيْلِ  
فَإِنَّمَا نَزَّلْنَا فِي هَاجِلِ اللَّيْلِ  
نُؤْتِيهِ الْجَبْرَ عَظِيمًا

## اقرأ في هذا العدد

- أخي القارئ ... .. مدير الدعوة والإرشاد ... ٤
- لغة القرآن (٢) ... .. الدكتور على محمد حسن ... ٧
- من هدى السنة ( حول الأسراء  
والمعراج ) ... .. الدكتور على عبد الحمم ... ١٥
- القدس مركز المقدسات ... .. الشيخ عبد الحميد السائح ... ١٩
- الوجود الإسلامي في القدس ... .. الأستاذ عبد الله التل ... ٢٦
- مسرى الرسول ( قصيدة ) ... .. الأستاذ المني الصراوى ... ٢٤
- سؤال عن فدائي ( قصيدة ) ... .. الأستاذ احمد عنبر ... ٣٦
- جنود التفكير الإجرامى ... .. الأستاذ فؤاد الوفاى ... ٣٩
- معاول في جدار العلمانية ... .. الدكتور عماد الدين خليل ... ٤٦
- بين الدين والأدب ... .. الأستاذ محمود غنيم ... ٥٣
- التسابق (٢) ... .. الأستاذ توفيق على وهبة ... ٥٨
- مائدة القارئ ... .. أعضاها : أبو نزار ... ٦٤
- أبن رضوان ... .. الدكتور محمد أبو الشوك ... ٦٦
- جهاد شعب فلسطين ( كتاب الشهر ) نقد وتقديم الشيخ طه الملى ... ٧٤
- وصية عمر ( قصة ) ... .. الأستاذ على احمد بكثير ... ٨٠
- الفتاوى ... .. التحرير ... ٨٦
- بأقلام القراء ... .. التحرير ... ٨٨
- بريد الوعى ... .. اشراف الشيخ رضوان البلى ... ٩٠
- قالت الصحف ... .. التحرير ... ٩٣
- الأخبار ... .. اعداد الأستاذ عبد المظى بيومى ... ٩٥

# الوعي الإسلامي

إسلامية ثقافية شهرية

AL WAKE AL ISLAMI

Kuwait P.O.B 13

السنة الخامسة

العدد الخامس والخمسون

رجـب ١٤٨٩ هـ

١٣ سبتمبر « أيلول » ١٩٦٩ م

تصدرها وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية  
بالمكويت في غرة كل شهر عربي

هدفها : المزيد من الوعي ، وإيقاظ  
الروح ، بعيداً عن الخلافات المذهبية  
والسياسية

الدين

فلسا	٥.	الكويت
ريال	١	السعودية
فلسا	٧٥	العراق
فلسا	٥.	الأردن
قروش	١٠	ليبيا
مليما	١٢٥	تونس
فرنك وربع		الجزائر
درهم وربع		المغرب
روبية	١	الخليج العربي
فلسا	٧٥	اليمن وعدن
قرشا	٥.	لبنان وسوريا
مليما	٤.	مصر والسودان

الاشتراك السنوي للهيئات فقط

في الكويت ١ دينار

في الخارج ٢ ديناران

( أو ما يعادلها بالاسترليني )

( أما الافراد فيشتركون راساً )

مع متعهد التوزيع كل في قطره

عنوان المراسلات

مدير إدارة الدعوة والإرشاد  
وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية  
ص. ب ١٣ هاتف ٢٢٠٨٨ - كويت

## أخي القاري

فى السابع والعشرين من هذا الشهر نحل الذكرى الثالثة الخزية للإسراء والمعراج والمسجد الأقصى - أولى القبلتين وثالث الحرمين - أسير مكبل فى يد الأعداء ، والمسلمون فى جميع أنحاء الأرض حين يحتفلون بهذه الذكرى لا نجد إلا كلاماً منيفاً ، وآمالاً عراضاً .. ومسرى الرسول ومعراجه فى يد عدوهم . ولما يعملوا عملاً حاسماً شجاعاً لك أسرته وتحريره .

وصدقونى إذا قلت لكم اننى حين اردت الكتابة فى هذه الذكرى ، احتبست الكلمات ، وحف القلم ، كما جفت الدموع ، لأحسب ان الفاجعة أكبر من كل كلام ، فهي ليست مجرد وقوع أرضنا والمسجد الأقصى فى يد عدونا ، ولكنها تكمن حقيقة فى النفوس التى صنعت هذا الواقع المر ، والتى لا تزال كما هى حتى الآن !! ..

ولهذا لم أجد خيراً من كلمات أهديتها فى هذه المناسبة الى الأمة المسلمة ، وإلى ولاية الأمر فيها

جاء رجل الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، وشكى اليه القحط والجذب ، وقال له : يا أمير المؤمنين قحط المطر ، وقسط الناس .. فقال له عمر رضى الله عنه : مطرتم اذن . وقرأ قوله تعالى « وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته وهو الولى الحميد »

وفى هذا قيل يقول الله تعالى : « ما فرطنا فى الكتاب من شيء » فهل فيه : اذا اشتد الكرب هان ؟ . قيل : نعم .. قوله تعالى « وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته » . وقوله : « ان مع العسر يسرا » ، فانه سبحانه يتولى عباده بالشدائد ، جزاء على أعمالهم ، وتطهيراً لنفوسهم ، حتى اذا تنهوا لنفائسهم وأصلحوها ، بدل الله عسرهم يسرا ، وخوفهم أمناً ، وأن استبرأوا فى طفولتهم وضلالهم أجرى عليه سنته وأنزل بهم نطقه ، وسلط عليهم بذنوبهم من لا يرحمهم ، « وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون »

ذلك لأن « الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » ، وقد بين لنا سبحانه عاقبة الانحراف عن سنته فى قوله « وضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغداً من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون » واذا كنا الآن نعانى من الشدائد منهاها ما من



داخلنا وخارجنا ، فيها كسبت أيدينا ، واذ كنا نرجو من خلال ذلك فرجا ، فيجب ان نهجد له بالعمل السليم ، لا بالكلام الأجوف .  
ذلك ما يجب على كل واحد منا - صغيرا أم كبيرا - أن يفكر فيه ، فان سنة الله جارية ، وكل عمل له نتائجه في الدنيا والآخرة ، ولن تحد لسنة الله تبديلا .  
ومن سنن الله في عباده ما يقرره الرسول صلى الله عليه وسلم « أن الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك الله ان يعيهم جميعا بعذاب منه » « وهذا هو مفهوم قوله تعالى » « واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة »

ذلك لأن المفسدين اذا لم يحدوا من ينصحهم ، أو يردعهم ازدادوا عتوا وفسادا ، وتعكر بذلك صفو الحياة ، واختل ميزان العمل فيها ، وعانت الأمة من ذلك الجهد والبلاء .

فأذا رأى المسلمون أنفسهم في شدة ، فهم الذين صنعوها بأيديهم ، وهم - وحدهم - الذين يستطيعون تغييرها . وهم وما يريدون ، وما يعملون .  
ومفتاح الخير للأمة صنفان من أبنائها يحدثنا الرسول صلى الله عليه وسلم عنهما فيقول « صنفان من أمتي اذا صلحا صلح الناس ، واذا فسدا فسد الناس : العلماء والأمرء »

وقد وضع الرسول العلماء في الدرجة الاولى ، لان عليهم واجب البيان الصحيح ، والارشاد السليم ، وتقرير الحق دون تزييف . وعلى الأمرء واجب التنفيذ لحكم الله الذي يبينه العلماء ، دون ضيق بهم ، لأنهم لا يخترعون شيئا من عند أنفسهم ، ولكنهم ينطقون بحكم الله .. ومن هنا كانت مسئولية العلماء وأصحاب السلطة أمام الله عظيمة .. لان في أيديهما مصير الأمة ..  
وفي هذا نسوق محاوراة وقعت بين أحد العلماء وأحد الخلفاء العباسيين ، تركت لنا هذه العبارة البالغة ، أو هذه الدررة الثمينة ، التي نهديها الى العلماء والى الأمرء ولادة الأمور :

قال الخليفة لعالم دخل عليه : عظمي ..  
فقال له العالم : يا أمير المؤمنين لأن تصحب من يخوفك ، حتى تبلغ الأمن ، خير لك من أن تصحب من يؤمك حتى تبلغ الخوف » .

.. حكمة ما أفلاها . وحدير بكل واحد منا أن يعرفها ، ويتخذها منهاجا له في حياته ، فالكثير منا قد يبتلى بطائفة من المتملقين ، أو من هيئة المتنفعين ، فيسدون عليه منافذ الحق ، ويزنون له الباطل ، أو يسايرونه في أهوائه ، أرضاء له ، وكسبا لمراكز حوله دون أن ينبهوه الى الصواب ، فيزجوا به الى العاقبة السيئة في الدنيا وفي الآخرة ، ويدفعوه هو ومن يرعاهم الى الهاوية !! واذا كان يقال : ان كل واحد منا كالسوق ، يجلب اليه ما يروج عنده ، فان من الضروري على ولى الامر الحكيم ، المؤمن بربه ووطنه ، أن يحذر المافقين ، ويتعامل في تجارة لن تنور ، ويؤثر ما عند الله على ما عند الناس .  
وقد قيل « رحم الله امرءا أهدى الى عيوبى » لأنه أتاح لى الفرصة لأصلاحها ، والتناصح كالنور الاحمر ، ينبه المارة الى الخطر الذى أمامهم ليتجنبوه .. وبدونه يتردون فى الهاوية ..

ذلك مقام الناصح الذى يجب أن يعرفه هو ، وان يعرفه الناس له ،

فيشكروه ولا يعنفوه ، وذلك من أجل مصلحتهم قبل مصلحته ، فهم الذين سيستفيدون أولاً من نصيحته ويقول الرسول الكريم عليه أفضل الصلوات والتسليم في هذا « إذا أراد الله بالأمير خيراً جعل الله له وزير صدق ، أن نسي ذكره ، وإذا ذكر أعانته ، وإذا أراد به غير ذلك جعل الله له وزير سوء ، أن نسي لم يذكره ، وأن ذكر لم يعنه »

وفي هذا نسوق حادثة وقعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، بين في أثرها واجب الناصحين ، لا سيما إذا كانوا حول كبير ، بيده السلطان .. فقد جاء رجل إلى رسول الله عليه الصلاة والسلام ، يطالبه بدين له عليه ، وأغلظ الرجل للرسول في القول ، حين بدأ حديثه معه بقوله « انكم يا بني هائم قوم مطل » تباطلون في سداد الديون التي عليكم ، وتعدي الرجل بقوله هذا حدود المطالبة ، وكان عمر رضى الله عنه بجانب الرسول ، فلم تتحمل نفسه مثل هذه الخشونة ، واستأذن الرسول في أن يضرب عنقه ، فقال له الرسول الحكيم المربي الأعظم — وهنا مكان الشاهد — : « لقد كنا أخوج إلى غير هذا منك يا عمر : تنصحه بحسن القضاء ، أى المطالبة ، وتنصحنى بحسن الأداء » .

والرسول عليه الصلاة والسلام بهذا يعلم عمر ، وكل ناصح ومشير لا سيما إذا كان يحيط بأصحاب الكلمة النافذة — أن يتوخى الدقة في نصحه ومشورته ولم يكن عمر صاحب هوى ، ولكنه كان غيوراً ..

وفي هذا أيضاً نسوق موقفاً عظيماً للخليفة العادل عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، من الجدير بكل واحد منا أن يتأمله ، ويتخذ منهجاً له في حياته : كان رضى الله عنه يسير ومعه بعض أصحابه .. فقابلته امرأة في الطريق واستوقفته وقالت له : — لقد كنت عميراً ، ثم أصبحت عمر ، ثم صرت أمير المؤمنين ، فاتق الله واعدل في رعينك »

وسمع عمر مقالة المرأة ، ووعاها جيداً ، وأخذ يبكي حتى ابتلت لحيتة .. يبكي لما حياه الله من فضل ، وما حمله من مسئولية ، لم ينم عنها ، ولكن ذكرته الناصحة بها ..

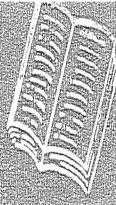
فقال لها أصحابه — وقد أخذوا بجلال الموقف ، وما صار إليه الخليفة : كفى يا أمة الله ، فمن يعدل إذا لم يعدل أمير المؤمنين ؟ !

فالتفت إليهم عمر ، وكأنه أحس فيهم الرغبة في لوم المرأة الناصحة ، لأنها تقول للخليفة : اتق الله ، وقال لهم يعلمهم ، ويعلم الدنيا كلها من بعدهم : « دعوها ، فلا خير فيكم إذا لم تقولوها ، ولا خير فينا إذا لم نقبلها » .

وفي هذه الكلمات القصار بين الخليفة العادل وأجب الرعية ، وواجب الراعى ، ووضح الأساس الإصلي المتين لصلاح الامم ، وازدهار الخير فيها . نعم .. وبدون هذا لا يصلح حال أمة ، ولا يرجى للخير فيها ازدهار . ترى .. هل من سميع أو مستجيب ؟ !!

عبدالمعظم النمر

مدير إدارة الدعوة والإرشاد



# نفس القرآن ٢

للدكتور  
علي محمد حسن

على غير ما أقرأنيها ، فقال رسول  
رسول الله : أرسله . اقرا . فقرأ  
القراءة التي سمعته يقرأ ، فقال  
رسول الله : « هكذا أنزلت » ، ثم  
قال لي : اقرا ، فقرأت ، فقال :  
« هكذا أنزلت » . ثم ذكر الرسول  
— صلى الله عليه وسلم — الحديث  
الذي افتتحنا به هذه الكلبة .

ولم يرد عن رسول الله ، ولا عن  
أحد من الصحابة نص في معنى هذه  
الأحرف السبعة ، ولذلك اختلف  
العلماء في المراد منها ، ولعل من  
أسباب اختلافهم هذا اختلافهم في  
معنى كلمة ( حرف ) ، فمن معانيه  
الطرف والوجه ، وشاهد ذلك قوله  
تعالى : « ومن الناس من يعبد الله  
على حرف (١) » ، أي على وجه  
واحد ، وهو أن يعبد في المراء دون

ثبت أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال : « ان هذا القرآن  
أنزل على سبعة أحرف فأتروا ما  
ييسر منه » .

وقد كان الصحابة — رضوان  
الله عليهم — يقرءون القرآن في عهد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
أوجه مختلفة في بعض الآيات ، ومما  
يدل على ذلك ما رواه سيدنا عمر بن  
الخطاب — رضي الله عنه — قال :  
سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة  
الفرقان على حروف كثيرة لم يقرئنيها  
رسول الله ، فكانت أساوره في  
الصلاة ، وتصبرت حتى سلم غلبته  
بردائه ، وانطلقت به أقوده إلى  
رسول الله ، فقلت : يا رسول الله .  
أني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان

الضراء ، أو في الضراء دون السراء ، ومنها الكلمة المنظومة ، فان العرب تسميها حرفا ، والحرف يقع أيضا على المقطوع من الحروف الهجائية ويطلق الحرف على المعنى .

وقد اختلف العلماء في فهم المراد من هذا الحديث النبوي على خمسة وثلاثين قولاً ، أشهرها ثلاثة :

١ - ذهب بعضهم الى أن المراد التوسعة على القاري ، ولم يقصد الحصر ، وذلك لأن العدد سبعة يستعمل كثيرا في اللغة العربية ، والمراد منه التكثير .

٢ - أن المراد سبع لغات لسبع قبائل من العرب ، وهذه اللغات السبع متفرقة في القرآن ، فبعضه بلغة هذيل ، وبعضه بلغة تميم ... وهكذا وأكثره بلغة قريش .  
وأكر ابن قتيبة ، وجماعة من العلماء ، هذا الوجه ، وقالوا : لم ينزل القرآن الا بلغة قريش ، لقوله تعالى : « وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه » .

وقال ابن حبان : قيل : اتسرب الأقوال الى الصحة أن المراد سبع لغات .

٣ - المراد سبعة أوجه من المعاني المتفقة بالالفاظ المختلفة نحو : أقبل ، وهلم ، وتعال ، وعجل ، وأسرع ، وأنظر ، وآخر ، ونحو ذلك .  
قيل : وعلى هذا القول أكثر أهل العلم .

والسر في نزول القرآن على أحرف سبعة التيسير على من يقرءون القرآن من العرب ليفرأ كل عربي بلغته التي لا يستطيع أن يجيد عنها ، لأن طبعه ثبت على النطق بها ، وهذا بعض ما يفسر به قول الله تعالى : « ولقد يسمركم القرآن للذكر » (٢) .

وأكثر العلماء على أن هذا التيسير كان في العهد الاول فقط استجابة للضرورة التي اقتضتها ، وهو استحالة أن ينطق العربي بغير لفته ، فلما مرت الألسنة على النطق بالفاظ القرآن اقتصر على حرف واحد ، ونسخ ما عداه ، والذي بقي هو الذي نقرأ عليه الآن ، وقد كان هذا النسخ في العروة الأخيرة ، فقد كان جبريل عليه السلام يعارض النبي القرآن مرة كل سنة ، فلما كانت السنة التي توفي فيها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - - عارضه جبريل مرتين ، واقتصر على هذه القراءة التي تلقاها الناس .

ثم جاء سيدنا عثمان بن عفان فكتب المصاحف مقتصرًا على هذا الحرف ، وكانت القراءات المتواترة على هذا الحرف أيضا ، وهذا هو رأي ( الطبري ) ، وتبعه فيه عدد من العلماء .

وأصحاب هذا الرأي يرون أن الأحرف السبعة غير القراءات السبع ، ويرى الإمام الزركشي أن ( الأشبه بطواهر الأحاديث أن المراد بهذه الأحرف اللغات ، وهو أن يقرأ كل قوم من العرب بلغتهم ، وما جرت عليه عادتهم من الأظهار والادغام والامالة والتفخيم والاشمام ، والهيز والتلين والمد ، وغير ذلك ، من وجوه اللغات الى سبعة أوجه منها في الكلمة الواحدة ) ثم يقول : ( وهذه الوجوه هي القراءات السبع التي قرأها القراء السبعة ، فانها كلها صحت عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو الذي جمع عليه عثمان المصحف ، وهذه القراءات السبع اختيارات أولئك القراء ، فان كل واحد اختار فيها روى وعلم وجهه

« يوم تأت كل نفس تجادل عن نفسها » . « واللّيل إذا يسر هل في ذلك قسم لذي حجر » (١) .  
« وهو الكبير المتعال . سواء منكم من أسر القول ومن جهر به » (٢) .  
« الذين جابوا الصخر بالواد . وفرعون ذي الأوتاد » (٣) .

٣ - الفعل ( حسب ) بمعنى ظن من باب ( علم ) في لغة تميم ، وعلى وزن ( ورت ) عند الحجازيين ، وبعض القراء يقرأ مضارع هذا الفعل بفتح السين ، وهم ابن عامر ، وحيزة ، وعاصم ، والباقيون يقرءونه بكسر السين على لغة الحجازيين .  
وسنعرض لوجه آخر من وجوه القراءات في نهاية هذا البحث .

... ..  
وقد اتفق العلماء على أن اللغة التي شرفها القرآن بأن ينزل بها من بين لغات العرب هي لغة قريش ، ولم نجد لأحد من العلماء خلافاً في ذلك ، ولا ارتياباً فيه ، فهو أمر تواتر نقله ، واشتهر بين العلماء ، والخلاف إنما هو حول نزول القرآن كله بهذه اللغة ، أو نزول أكثره بها .  
ومن الأدلة على أن القرآن نزل بلغة قريش :

١ - ما ذكروا من أن سيدنا عثمان - رضي الله تعالى عنه - حين رأى اختلاف الناس في القراءة ، وخاف عاقبة ذلك فنهى يخلف من القرون رأى أن يجمع الناس على قراءة واحدة ، ويريدهم على مصحف يأخذون عنه ، ويحتكبون إليه فدعا

من القراءة ما هو أحسن عنده والأولى ولزم طريقة منها ورواها ، وقرأ بها واشتهرت عنه ، ونسبت إليه ، فقبل : حرف نافع ، وحرف ابن كثير ، ولم ينع واحد منهم حرف الآخر ، ولا أنكره ، بل سوغه وحسنه ، وكل واحد من هؤلاء السبعة روى عنه اختياراً أو أكثر ، وكل صحيح (١) .

... ..  
وقد بقيت آثار هذه اللغات في القراءات ، فمثلاً :

١ - إذا أضيف الاسم المخصوص إلى ياء المتكلم بقيت ألفه على حالها ما لم يكن قبلها ياء . يقال : فتسأى وعصاى . هذا هو الشائع المستعمل في القبائل العربية ، لكن ( هذيل ) - وهي قبيلة سيدنا عبد الله بن مسعود - تقول : فتسأى وعصى - بتشديد الياء فيها - ، وقد قرئ قوله تعالى : « قال هي عصاى أتوكأ عليها » (٢) : « قال هي عصى » وقرئ قوله تعالى : « فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » (٣) « فمن تبع هدى » بتشديد الياء .

٢ - الفعل أو الاسم المنتهى آخره بياء مكسورة ما قبلها تشعب حركته ، وهي الكسرة في وصل الكلام ووقفه ، تقول : يقضى القاضى .. هذا هو المعروف في قبائل العرب ، ما عدا هذيلاً فإنها تجزئ بالكسرة عن الياء في الوصل ، وعلى ذلك جاء في قراءة سبعية : « قال ذلك ما كنا نبغ فارتدا على آثارهما قصصا » (٤)

(١) البرهان في علوم القرآن ج ١ . ص ٢٢٧ .

(٢) من الآية ١٨ من سورة طه .

(٣) من الآية ٢٨ من سورة البقرة .

(٤) الآية ٦٤ من سورة الكهف .

(٥) من الآية ١١١ من سورة النحل .

(٦) سورة الفجر .

(٧) من الآية ٩ ، ١٠ من سورة الرعد .

انه سمع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقرأ ( يحيى ) بالإمالة ففعل له : يا رسول الله . تميل ، وليس هو لغة قريش ؟ فقال : هو لغة الأخوال بنى سعد .

٢ - ما روى عن الحسن قال : كنا لا ندري ما الأرائك حتى لقينا رجلا من أهل اليمن فأخبرنا أن الأريكة عندهم : الحجلة فيها سرير .

٣ - وما روى عن عكرمة عن ابن عباس - وهو قرشي - قال : ما كنت أدري ما قوله تعالى : « رينا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين (٢) » حتى سمعت ابنة ذى يزن الحميري ، وهي تقول : أفتاحتك ، تعنى : أفاضيك ، - وفى سورة السجدة : « متى هذا الفتح ان كنتم صادقين » أى : متى هذا القضاء .

وما روى عن ابن عباس أيضا من قوله : ما كنت أدري ما غاطر السموات والأرض حتى أتانى أغرابيان يختصمان فى بئر ، فقال أحدهما : أنا غطرتها ، يعنى ابتدأت حفرها .

٤ - ما روى من أن محمدا بن مناذر الشاعر نزل مكة ، فقال له أهلها : ليست لكم معاشر أهل البصرة لغة فصيحة ، إنما الفصاحة فى أهل مكة ، فقال ابن مناذر : أما ألفاظنا فأحكى الألفاظ للقرآن ، وأكثرها موافقة له ، فضعوا القرآن - بعد هذا - كيف شئتم : أنتم تسمون القدر (برمة) وتجمعونها على (برام) ، ونحن نجعلها على قدور ، قال الله تعالى : « وجفان كالجواب وقدور راسيات (٣) » ، وأنتم تسمون البيت إذا كان فوق البيت (عليه)

الصحابة الإجملاء زيد بن ثابت الأنصارى ، وعبد الله بن الزبير ، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام وسعيد بن العاص القرشيين ، وقال لهؤلاء الثلاثة - بعد أن دفع إليهم الصحف التى جمعت فى عهد أبى بكر - رضى الله عنه - : ما اختلفتم فيه أنتم وزيد فاكتبوه بلغة قريش فأنه نزل بلغتهم .

٢ - وقد اختلفوا على كتابة كلمة ( التابوت ) فى قوله تعالى : « ان آية ملكه أن يأتىكم التابوت فيه سكينه من ربكم وبقيته مما ترك آل موسى وآل هرون تحمله الملائكة (١) » فقال زيد : ( التابوه ) بالهاء ، وقال القرشيون : ( التابوت ) بالتاء المفتوحة ، فلما رفعوا أمرهم إلى عثمان أمرهم أن يكتبوه بالتاء لأنه كذلك لغة قريش .

٣ - ما روى عن سيدنا عمر بن الخطاب من قوله : لا يملين فى مصاحفنا الا غلمان قريش أو ثقيف .

٤ - ما تواتر نقله عن العلماء ، وهذا النقل قد توفرت له كل أسباب الصدق والثقة ، فقد كان العلماء يتحرون فيه كل التحرى ، ويأخذونه بكل حيطة وحذر لأنه يتصل بالمصدر الأول للشريعة الإسلامية ، وقد كان كل جهادهم فى حياتهم أن يصونوا هذه الشريعة ، وأن ينفوا عنها كل شائبة .

ومن الأدلة على أن فى القرآن ألفاظا ليست من لغة قريش ، وقد قيل أن فيه من أربعين لغة عربية على ما ذكره ( الواسطى ) الذى عسدد القبيائل التى وردت من لغاتها فى القرآن :

١ - ما روى صفوان بن سالم

(١) من الآية ٢٤٨ من سورة البقرة .

(٢) من الآية ٨٩ من سورة الأعراف .

(٣) الآية ١٢ من سورة سبا .

النحوى المعروف ليصلى بالناس فقرأ  
بالهمز ، فأُنكر عليه أهل المدينة ،  
وقالوا أتنبأ فى مسجد رسول الله  
القرآن ( من غير همز ) ؟

وهذا الخبر يدل على أن أهل  
المدينة الى عهد المهدي ( ١٥٨ ) -  
١٦٩ هـ ( كانوا ينكرون الهمز ،  
وينكرون على من يقرأ به القرآن ،  
ولكن المروى عن سيدنا على يدل  
على أن القرشيين نطقوا بالهمز بعد  
نزول القرآن ، ولعل المخرج من هذا  
التناقض الظاهرى أن من طأوعه  
لسانه ممن لا يهزون همز ، ومن  
بقى على طبعه جافيا على ما كان  
عليه ، وثبت لسانه على سليقته بقى  
على لحنه الاول ، وقد كان الذين  
أنكروا على الكسائي من أهل المدينة  
من الفريق الثانى .

وربما كان الأكثر فى القرآن لغة  
غير القرشيين ، فهو ينزل بها  
وبغيرها ، ولكنه يكون بلحن غيرها  
أكثر ، كما ذكروا فى ضم هاء الغائب  
إذا كان قبلها ياء أو كسرة ، فهذه لغة  
قريش ، وبها قرأ حفص : « وما  
أنسانيه الا الشيطان أن أنكره (٢) »  
« وبها عاهد عليه الله (٤) » وقرأ  
حمزة : « فقال لأهله امكثوا (٥) » .  
ولغة غيرهم الكسر ، وهو فى  
القرآن أكثر .

كما ذكروا فى كلمتى براء وبرئ  
فإن الأولى لغة قریش ، ومن ذلك  
قوله تعالى : « وأذ قال ابرهيم لأبيه  
اننى براء مما تعبدون (١) » . وبنو  
تميم وغيرهم من العرب يلتزمون

وتجمعون هذا الاسم على ( عللى )  
ونحن نسميه ( غرقة ) ونجمعها على  
( غرقات ) و ( غرغرة ) وقال الله  
تبارك وتعالى : « لهم غرف من فوقها  
غرف مبنية (١) » . « وهم فى الغرفات  
آمنون (٢) » . الى أن عدد عشر  
كلمات .

ومن الكلمات التى نص العلماء  
على أنها ليست من لغة قریش كلمة  
( يلتكم ) فى قوله تعالى من سورة  
الحجرات : « وان تطيعوا الله  
ورسوله لا يلتكم من أعمالكم شيئا )  
أى : لا ينقصكم ، وقد قالوا ان هذه  
الكلمة من لغة بنى عبس .

ولم يقف هذا الخلاف عند الكلمة  
والكلمتين أو الكلمات ، بل كان القرآن  
الكريم يرفض الاصل من أصول اللغة  
القرشيه ، وينزل بغيره ، ومن ذلك  
أن قریشا لم تكن تهمز فى كلامها ،  
وانما كانت لغتها التخفيف ، جاء فى  
مقدمة لسان العرب . قال أبو زيد :  
أهل الحجاز ، وأهل مكة والمدينة  
وهذيل لا ينبرون ( النبر : الهمز ) .  
وجاء رجل الى النبى - صلى الله  
عليه وسلم - فقال له : يا نبىء الله  
فقال عليه السلام : لا تنبر باسمى .  
انا معشر قریش لا ننبر .

وروى عن على بن أبى طالب -  
كرم الله وجهه - أنه قال : نزل  
القرآن بلغة قریش ، وليس من لغتها  
النبر ، ولولا أن جبريل عليه السلام  
نزل بالهمز ما همزنا .  
ولما حج المهدي الخليفة العباسى ،  
ودخل المدينة قدم الكسائي العالم

(١) ٢٠ سورة المزمل .

(٢) ٢٧ سورة سبأ .

(٣) ٦٢ سورة الكهف .

(٤) ١٠ سورة الفتح .

(٥) ١٠ سورة طه .

(٦) ٢٦ سورة الزخرف .

الثانية ، وهي في القرآن أكثر استعمالاً ، قال تعالى : « أن الله يرى من المشركين ورسوله (١) » . وقد وردت في القرآن في أحد عشر موضعاً .

وكثيراً ما تكون لغة قريش هي الكثرة الكثيرة ، سواء من ناحية استعمال المفردات ، أو من ناحية اتباع القواعد .

فمن ذلك أن الزام المثنى الألف في جميع أحواله لغة قبائل من العرب ، منها بنو الحارث بن كعب ، وزبيد ومراد وعذرة ، ويطون من ربيعة وبكر ، وبنو الهيم من تميم — وهي لغة غير مشهورة — ولكن القراءة المشهورة في بعض الآيات جاءت على هذه اللغة ، وذلك في قوله تعالى : « أن هذان لساحران (٢) » ، ولكن كل ما جاء من المثنى في القرآن غير هذا فالمشهور فيه استعمال المثنى بالالف في حالة الرفع ، وبالياء في حالتي النصب والجر ، وأن قرئ في بعض الآيات على غير المشهور كما في قوله تعالى : « وكان أبواه مؤمنين (٣) » من سورة الكهف ، وقد قرئ (مؤمنان) .

وقد وردت أحاديث قليلة استعمل فيها المثنى بالالف مطلقاً ، نحو قوله صلى الله عليه وسلم : لا وتران في ليلة . وهذا يدل على أن بعض

القريشيين — ومنهم النبي صلى الله عليه وسلم ، كان ربما ينطق بغير لفته .

ومن ذلك الفعل المضارع الجزوم المدغم ، فان لغة أهل الحجاز عامة — ومنهم قريش — فك الإدغام ، وهي أفصح اللغتين ، وعليها أكثر ما جاء في القرآن الكريم ، ومنه قوله تعالى : « أن تمسسكم حسنة تسؤهم (٤) » . وقوله : « ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى (٥) » وقوله : « ولا تهن تستكثرا (٦) » ، وكذلك فعل الامر المدغم ، الأكثر فيه الفك ، ومن ذلك قوله تعالى : « واغضض من صوتك (٧) » .

ولغة بني تميم ، وبقية العرب بقاء الإدغام ، وقد جاء عليها قول الله تعالى : « بأيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين (٨) » .

وقرئ : من يرتد ومن يرتدد . قال الرمخشري في الكشف : وهو في الامام ( يريد المصحف الامام ) بدالين .

وعلى لغة التميميين قرئ قوله تعالى : « ومن يشاقق الله فان الله شديد العقاب (٩) » ، وقد جاء فك الإدغام في هذه الآية في قوله تعالى : « ومن يشاقق الرسول من

(١) سورة التوبة .

(٢) طه ٦٣ .

(٣) الكهف ٨٠ .

(٤) آل عمران ١٢٠ .

(٥) طه ٨١ .

(٦) النشر ٦ .

(٧) لقمان ١٩ .

(٨) المائدة ٥٤ .

(٩) الحشر ٤ .



يفخمون الكلام كله ، أى يحركون وسطه ، إلا كلمة عشرة ، فإنهم يسكنون وسطها ، وبلغتهم اشتهرت قراءتها ، وتحريكها بالكسر لغة أهل نجد .

... ..

ولكن ما الذى يعنى العلماء باللغة حين يقولون ( لغة قریش ) و ( لغة تنيم ) ؟ انهم يعنون الطريقة التى يكون بها التفاهم بين أفراد القبيلة ، وهذه تشمل اللهجة ، ودلالة الكلمة ، وبنيتها ، ووضعها بين الكلمات من تقديم وتأخير ، وصفتها من تصحيح وإعلال .

ومن لغات العرب الفصحى والأصح والضعيف ، وقد اعتبر العلماء قریشا ( مركز الدائرة ) فلفظها فصحي اللغات ، ثم تليها فى الفصاحة لغات القبائل الجاورة لها ، وكلما بعد موطن القبيلة عن موطن قریش بعدت المسافة بين لغتها ولغتهم ، ولذلك كانت القبائل التى تعيش فى مشارف الشام ، أو تنزل ريف العراق ، أو تسكن على حدود مصر مشوبة اللغات لأخاطبهم الفرس أو الروم أو القبط ، وكانت القبائل التى تسكن سره الجزيرة العربية نقية اللغة ، فصيحة اللهجة (١) .

وقد ذكروا أن القبائل الفصيحة التى عنها أخذت اللغة بعد قریش هى : قيس وتميم وأسد وعليا هوازن

بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى ونصله جهنم وساعت مصير (١) » .

وقد يلزم القراء السبعة لغة قریش ، ويتركون غيرها ، كما فى نصب المستثنى فى الاستثناء المتقطع ، فقریش تلتزمه ، وينو تنيم يجيزون الرفع ، وقد أجمع القراء السبعة على النصب فى قوله تعالى : « ما لهم به من علم الا اتباع الظن (٢) » وقوله سبحانه : « وما لأحد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجه ربه الأعلى (٣) » .

ومن ذلك إجماع القراء السبعة على النصب فى قوله تعالى : « ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم (٤) » لأن ( ما ) النافية تعمل عمل ليس عند الحجازيين ، ولا تعمل عند التميميين .

أما الأمانة والتفخيم والروم والاشمام ، فالأصل أن كل قوم يقرعون بلغتهم ، وإن كانت بعض الكلمات كثر فيها التمكن على لغة غير القرشيين ، وقل فيها التفخيم ، وهو تحريك أو اسط الكلمات بالضم أو الكسر ، على لغة القرشيين ، ومن ذلك « يأبها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع (٥) » فالقراءة بضم الميم ، وهى لغة قریش ، وقرىء بسكونها ، وهى لغة غير الحجازيين فإن أهل الحجاز

(١) النساء ١١٥ .

(٢) النساء ١٥٧ .

(٣) الليل ١٩ ، ٢٠ .

(٤) يوسف ٣١ .

(٥) الجمعة ٩ .

(٦) بعض ما ورد فى هذا البحث أشار اليه الكاتب فى بحث آخر له نشره فى مجلة الأزهر

هيأت لهم الاستماع الى كثير من اللغات ، فدخلت لغتهم بعض الكلمات التي عريبوها من الرومية والفارسية والحشية وغيرها .

ونستطيع أن نؤكد أن اللهجات العربية تقاربت في زمن قديم ، ولم تنبثق الاغوارق بسيرة ، هي التي لاحظها القرآن عند نزوله ، فلم يشأ أن يجهد العرب ، ويكلفهم فوق طاقتهم ، وينطقهم بغير لغتهم التي مروا عليها فكانت الأحرف السبعة .

أما قريش فقد كانت اثنتي عشرة قبيلة ، عشرة منها تسكن بطحاء مكة ، وتسمى قريش البطاح ، واثنان تسكنان ظاهر مكة ، وتسميان قريش الظواهر ، ومن أشهر هذه القبائل بنو عبد مناف ، وهم رباط النبي صلى الله عليه وسلم ، وبنو عبد شمس ، وهم أجداد الأمويين ، وبنو مخزوم ، وبنو عبد الدار ، ومن قبائل قريش قبيلة ( نيم ) وهي قبيلة سيدنا أبي بكر ، وقبيلة ( عدى ) وهي قبيلة سيدنا عمر — رضى الله عنهما — .

( وهم سعد بن بكر ، وجشم بن بكر ، ونصر بن معاوية ، ووثيف ) ، وكان أبو عبيدة يعتبر سعد بن بكر أفصح هذه القبائل لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « أنا أفصح العرب بيد أئى من قريش ونشأت في بني سعد ابن بكر » . ويقول أبو عمرو بن العلاء : أفصح القبائل عليا هوازن ، وسفلى تبعم .

وقد كان لقريش أثر عظيم في انتقاء أطايب اللغات ، فكان القرشيون يأخذون ما يستحسنون منها ، ويديرون به السنتهم ، والذي هيا لهم ذلك — كما يقول مصطفى صادق الرافعى — نوع الحضارة الذي اكتسبوه من تاريخهم ، ذلك الذي الآن من طباعهم ، وكسر من صلابتهم ، وبذلك مروا على التحير ، فسلبت لغتهم مما في اللغات الأخرى من الهجنة ، وانتهى بهم الأمر الى أن كانوا أجود العرب انتقاء للأفصح من الألفاظ ، وأسهلها على اللسان ، وأحسنها في السمع ، كما أعانهم على ذلك رحلاتهم الكثيرة التي



### تصويب

وردت لنا عدة رسائل من القراء تشير الى خطأ مطبعي وقع في مقال المرأة الصالحة المنشور في العدد ( ٥٣ ) ادى الى اختلال المعنى في بعض العبارات والتصواب :

ويأخذ سارة العجب ، ويدخل الله السرور عليها وعلى ابراهيم ( وامرأته قائمة فضحكت ... )

## حول الأسراء والمعراج

عن أنس ابن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتيت بالبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار دون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه ، فركبته حتى أتيت بيت المقدس ... الحديث كما رواه البخارى وسلم (١)

للمكتوب : علي عبد الغنى عبد الحميد

ونهارا يحضى فيه كل ناطق وبياغم لطيفه ، يبتغى فيها من فضل الله ، أو يحقق مرادا لبارئه من عدم ، ومبدعه من لا شيء ، والمخلوق الوحيد الذى حبه عناية مولاة قدرة خارقة على استخدام ما حوله ، والانتفاع بها غيره ، بتعليم ربه الذى سخر له ما فى السموات وما فى الأرض جميعا هو الإنسان ذو العقل الفريد والنوازع الفذة ، جاذب علوية ، وأضدادها سفلية والعلو والسفل لها معان يحددها كيفما طاب له وحسبها يروقه ، أحيانا تجرى بحوثه على قاعدة ، وحيثا بشذوذ ، يتسو وتزداد تساوته ، ويصطب وتشد صلابته فتتال شرسته من عشرائه ونظرائه ، وطورا من الصق الناس به وأقربهم إليه قرابة أو قرابة

تناول هذا الحديث الشريف بالشرح والإيضاح كبار العلماء منذ بدء الإسلام وقلوبه على وجوهه ففى كل عصر ومصر بها لا يدع مقالا لقائل والذى يعنينا منه اليوم ما يبثره من ذكريات وما تحقق فيه من معجزات لن يتناول إليها نتاج العلم الحديث ولا فتوحاته مهما بلغت فنتك معجزة خارقة وما يجرى الآن من الجولان فى الفضاء القريب من الأرض أو البعيد عنها والوصول إلى القمر هو نتائج علمية مما أفاضه الله على الإنسان « علم الإنسان ما لم يعلم » .

١ - هذا الكون بديع فى نظامه متناسق فى أجهادته ، متباين أحيانا فى أهداف موجوداته ، ولضرب المثل ترى ليلا جعله الله سكنا ،

(١) هو حديث طويل يشرح قصة الرحلة المباركة تفصيلا ويحكى ما رآه صلى الله عليه وسلم فى السموات العلوى ، وما كان من أمره ( صلى الله عليه وسلم ) مع الكفار حين أخبرهم الخبر فقد كتبوا وعاندوا حتى ارتد بعض من آمن . وكان أشد الناس نصديقا لرسول الله أبابكر الصديق رضى الله عنه .

وقد لا يكون هذا الضيق في معيشته  
أو حاجة إلى مقومات حياة ، وإنما  
هى الحيوانية المستتكة فيه  
والوحشية الموروثة من آباء له لبثوا  
وقتا ما فى الغاب ، فاستعملوا الظفر  
والناب فى اعداد الطعام وبناء كوخ  
وحفى ثمار ، ودفاع عن نفس ، وربما  
لقتال دون سبب باد ، ولا لعداء ظاهر  
ولا استجابة لشرف ، ولا نودا عن  
حياض ، وحقا ان الفطرة السليمة  
داعية خير ربما ورائدة هدى ، ودالة  
على نضج اجتماعى ، يرحم منى  
وجبت الرحمة ، ويقسو حين تلزم  
القسوة ، تضع الامور فى نصابها  
ولا تنبو عن ما يليق بهما ، ولا  
تجردها من معانيها ، ولا تترق  
صفاءها ، وهذا اذا سلبت واعتدلت  
وعلى الضد اذا تعلقت بآثانية أو  
بنزعة آتية ، ولهذا وضع انهما  
ارتقت الفطر ونمت العقول واستقامت  
لها مواد بحثها فهى ليست بصادرة  
على رسم خطة أو وضع منهج يقوم  
أو يقيم امور الحياة بهيزان دقيق  
واعتدال اكيد وضمان محقق ، وشاعت  
ارادة الله تبارك وتعالى الا يؤاخذ  
الا بتكليف فأرسل رسلا مبشرين  
ومنذرين لئلا يكون للناس على الله  
حجة بعد الرسل وجباهم وأبداهم  
ببراهين وزودهم بقوى خارقة لما  
اعتاد البشر ، تلك هى المعجزات ،  
ومن معجزات خاتم الانبياء والمرسلين  
صلى الله عليه وسلم اسراؤه  
ومعجزة حيث قطع المسافات  
الارضية والجواء العلوية فى سرعة  
لا يمكن ان تدخل تحت تعبير بشرى  
فلا يقال انها سرعة الصوت أو الضوء  
لانها لا تدخل فى نطاق تعبير عنه  
الفاظ بشرية ومضت فى زمن لم تجر  
فيه بحوث ضوء أو صوت فى طفولة  
العقل الانسانى فى بدء ولادته أو  
قريبا فيها فسبحان السدى أسرى

بعده ليلا من المسجد الحرام الى  
المسجد الأقصى ثم عرج به الى  
الى سدة المنتهى الى السموات  
العلی .

٢ - حاضرا ، عالمنا المعاصر ،  
جرت فيه فتوحات علمية مثيرة ،  
بدأت منذ أمد بعيد وبدأت تبرز  
ثمارها وتفتتح اكمامها فى أواخر  
القرن التاسع عشر ، وكان اهمها  
الى الآن نزول أول رجل على القمر  
خبر عجيب ، وحدث غريب فى عرف  
الانسانية اللابثة على كوكبها دهرها  
طويلا لم تبرحه ، وكفاهها من الكواكب  
الأخرى جبال باد ، ونور يلوح ،  
وتحركات تشاهد بالالات أو بالعين  
المجردة ، فلا عجب ان يتلقى العالم  
كله هذا الخبر الحق بدهشة واعجاب  
وان يعده فتحا ميبنا ومقدمة لفتوحات  
علمية تتلوها ، وآثار هذا كثيرا أيضا  
من تسميات دينية ، ولؤلؤة  
المستائلين الحق كل الحق فى استجلاء  
الحقائق الواقعية على ضوء ما ورد  
فى شريعة الاسلام التى تعتبر  
- وبحق - ارقى الشرائع والى  
كان من اهم ما تصدى له علماءها  
لتأكيد به صرار منذ بدء القرن السادس  
الميلادى أو قريبا من هذا التحديد هو  
تأكيدهم ان القرآن الكريم حوى كل  
ما يصح ان يقع من حوادث تصريحا  
أو اشارة فضلا عن كونه كتابا  
مقدسما يتعبد بتلاوته واحتوائه  
على شريعة وقانون ونظام حكومة  
وتحقيق وجود دولة متكاملة بنظام  
عام شامل .

والواجب فهذه والتأكيد عليه بهذا  
الصدد صدد الفتوحات العلمية  
الحاضرة ، والى تليها وقد تكون بالغة  
الآثر أكثر منها هوأله لم يقل أحد  
يعتد برأيه أو يعتمد على تقريره ان  
القرآن الكريم كتاب يحتوى على  
نظريات خاصة ، أو مجموعة أقاصيص

الذى يقف موقف المتفرج المتسائل  
الآن ألم يكن من الواجب أن يهضى  
أول السابقين الى الكواكب الأخرى ،  
ألم يكن له من معجزات رسوله  
الكريم ما يدفعه الى التساؤل عن  
ما فى هذا الكون العجيب ، ولكنه  
العجز والضعف والونى والوهن  
والاعتماد على الغير وتلك حيلة  
العاجز ، المقصر ، ولعله أن يكون لهذا  
الحديث العلمى اثره فى دفع المسلمين  
للعمل فى نفس الحقل بهمة ونشاط  
لتحصيل ما فات والسير مع الركب ،  
ومما يعطى القارئ فكرة توضح له  
نفاذ البصيرة العربية الفاضحة ما نشر  
ان واحدا من علماء العرب (ج.ع.م)  
قد دعى للاشتراك فى دراسة وبحث  
المستحضرات القمرية مع انفاذ علماء  
العالم فى هذا الميدان فهذا اعتراف  
عالى بقدرة الفكر العربى وقوته على  
البحث والاستنتاج .

## ٢ - تفسير فى غير موضعه :

يحاول بعض المعاصرين ان يفسروا  
قول الله تبارك وتعالى فى سورة  
الرحمن ( يا معشر الجن والانس ان  
استطعتم ان تنفذوا من اقطار  
السموات والارض فانفذوا لا  
تنفذون الا بسطان ) حسب الوقائع  
الجارية ..

ولكن موقع الآية الكريمة وسياقتها  
ليس معهم فى هذا الشرح والتفسير  
والذى يناسب انساقها ووضعها من  
السورة الشريفة هو انها واردة فى  
معرض التحدى للمشركين يوم البعث  
والنشور فبعد ان سردت سورة  
الرحمن من أولها نعم الله على عباده  
فى البر والبحر والارض والسماء  
ارشدتهم الى ان هذه النعم كلها  
ليست مستنرة ابدأ فقال عز وجل  
( كل من عليها فان ) ثم أشرارت

عن الحوادث العلمية ، وانما القرآن  
هو الكتاب السماوى الوحيد الذى  
اطلق العقل من عقاله وازال كل  
الحواجز من طريقه وفتح له مجال  
البحث فى الكون وفى مقراته حتى  
يخلص من كل ذلك الى الايمان بهدير  
الكون وموجده ، فالاسلام عبادة  
والقرآن خاصة قد وضع للعقل  
المعالم والصوى وانار له الطريق  
وحثه بشدة على المضى قدما دون ونى  
أو تقصير أو تقاعس أو ابطاء فى البحث  
والدراسة ، وآيات الكتاب العزيز  
فى هذا الصدد لا تحصى عددا ، الا  
اذا احصيت فضائل القرآن الذى ما  
خلا جزء منه من دفع قوى للانتاج  
العقلى والتأمل الفكرى ، وعلى هذا  
فكل ما يكشف عنه النقاب من مخبات  
الكون وايضاح زواياه وأبعاده فهو  
مقبول ولا تعارضه سنة أو آية من  
الكتاب الحكيم ، وما القمر الا كوكب  
مما خلق الله ، بل وخلق صغير  
حقير بسيط اذا قيس باخوان له  
واخوات ، والوصول اليه ليس نهاية  
المسيرة العلمية ابدا ولن يكون ، وكل  
كشف يوصل العقلاء أولى الابواب  
الفاتحة والبصيرة المستنيرة الى  
سعة ملك بارى الكون وعظيمته  
وقيوميته ، وليس من المفرح للمسلم  
المقتوى لعقيدته والثبت لايمانه ان  
يعلم ويؤمن بان أول من صعد الى  
السماء وعاد منها هو رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ، ومعلوم ان  
هذا كان بقدرة الله معجزة لرسوله  
ومن غير المتوقع أن يحدث هذا عليها  
فالذى حدث الآن هو شئ بسيط الى  
جانب معراج سيد الرسل عليه  
الصلاة والسلام وما هو الا خبر  
عادى لمن له ادنى مسكة من ايمان  
وهو نوع من استخدام الموجودات  
الكونية من ادوات وآلات سارت  
براكبيها الى القمر ، وهذا المسلم

هذه الذكرى دون ان تثير فى المسلمين  
كواهن الألم لما يرونه من سيطرة اعداء  
الله على مقدساته على منرى رسول  
الله ومعراج ( المسجد الأقصى )  
وليترجم هذا الألم وتلك الذكرى نارا  
وثورة تحرق المعتدين وتجليهم عن  
مقدسات المسلمين والمسيحيين ،  
ليس هذا مما يدفع الى الفداء  
والتضحية والعمل الجاد المثر فى  
قوة وترايط وايد واستعداد للعمل  
على ما من شأنه ان يحو العار  
اللاحق بالعرب عامة والمسلمين خاصة  
ما قيمة الحياة وانت ترى حرمائك  
مستباحة واخوانك مشردين وديارك  
مغتصبة ، هل تقيم وزنا لروح لا  
يذهب فداء للشرف والكرامة ، هل  
تحتفظ بهال ولا تجود به فى هذا  
السبيل . وهو ينتهك بمقدسات  
المسيح عليه السلام ويعيث بهمه  
ولا يراعى فيه الا ولا ذمة ولكنها  
البصائر تعمى تحت وطأة الموجات  
السياسة العاتية والمنافع الموهومة  
من وراء هذا العمل الشاذ فى عرف  
العقل والشرف والكرامة .

والآن لنمض كل بما يستطيع يدا  
واحدة وقلبا واحدا تحت قيادة حازمة  
واحدة لنصل الى هدفنا الاسمى وهو  
تطهير الارض المقدسة من مدنسها  
ويؤمّنذ يفرح عباد الله بنصر الله  
ولينصرون الله من ينصر ان الله لقوى  
عزيز .

الاية الكريمة الى ان كلا من الانس  
والجن سيجازى على عمله وسيلقى  
ثوابا أو عقابا مناسبا لما قدم ولا مهرب  
من ذلك بأى حال من الاحوال وكيف  
يكون هناك مهرب وقدرة الله محيطه  
بكل شيء فى الارض والسماء ( اينما  
تكونوا يأت بكم الله جميعا ) وتبدو  
ارادة الله سبحانه فى التهديد والوعيد  
الذى اشتملت عليه الاية الشريفة  
( سنفرغ لكم ايها الثقلان ) قال الامام  
البخارى سنحاسبكم ومن المعروف  
فى كلام العرب قولهم لا تفرغ لك  
أى لاخذك على غرتك . فمعنى الاية  
الكريمة بالمعشر الجن والانس اين  
تذهبون من سلطان الله وقدرته  
المحيطة بكل شيء فأينما تذهبون  
احيط بكم وقوله تعالى الا بسلطان  
أى الا بأمر من الله تعالى قال تعالى  
( يقول الانسان يومئذ اين المُر . كلا  
لا وزر . الى ربك يومئذ المستقر . )  
فالاية فى سياقها ومعناها لا  
تدخل تحت بحث معاصر وليس هناك  
ما يدعو لمثل هذه التأويلات البعيدة  
عن واقع القرآن ، وانما هى واردة  
فى الحشر والقيامة ، ويصل الانسان  
بيحته حيث يصل به بخته فالغاية  
والنهاية والرجع والمآب الى الله رب  
العالمين .

٢ - ما تثيره ذكرى اسراء  
رسول الله صلى الله عليه وسلم

من غير المقبول ولا المعقول ان تمر



# القدس

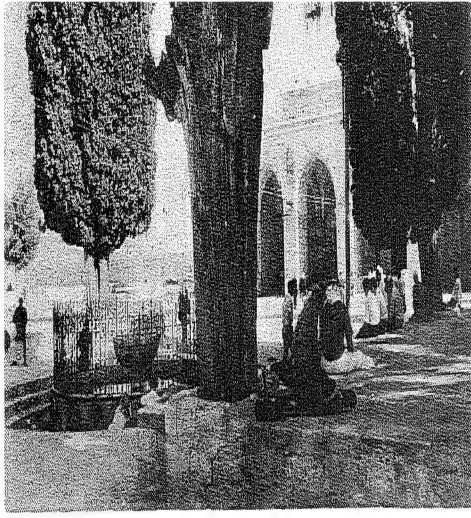
## مركز المقدسات العالمية

الشيخ: عبد الحميد الساع  
وزير الأوقاف والمقدسات  
الإسلامية السابق بالأردن

علاقة العرب بالقدس الشريف ترجع الى ما قبل ثلاثة آلاف سنة قبل الميلاد حيث انشأها اليهوديون ( من الكنعانيين ) وقد كانت لهم فيها حضارة ، اقتبس اليهود منها حين طرأوا على البلاد بعد ذلك .

أما المسلمون فقد نشأت علاقتهم بها حين أسرى برسول الله محمد صلى الله عليه وسلم من مكة اليها وحين عرج به منها الى السماوات العلا . وسجل ذلك في آية قرآنية ، يتلوها ملايين المسلمين ( سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله ، لنريه من آياتنا انه هو السميع البصير ) .

وبذلك أصبح الإيمان بإسراء الرسول اليها جزءا من عقيدتهم وإيمانهم ، وحينما فرضت الصلاة على المسلمين ليلة المعراج كان الرسول صلوات الله وسلامه عليه ، والمسلمون معه في مكة ، يصلون نحو المسجد الأقصى ، والكعبة بين يديه ، وبعدما هاجر الى المدينة ، ستة عشر شهرا ، ثم اتجه الى الكعبة (١) :



منطقة الكأس ما بين  
الصخرة والأقصى والأشجار  
القديمة التي طالما ظلت أنواج  
المصلين مدى مئات السنين .

وقد ثبت الرسول عليه الصلاة والسلام قدسية هذا المكان الطاهر بقوله  
( لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد ، المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد  
الأقصى ) (٢) .

ولما تم الفتح العمري سنة ١٥ هـ - ٦٣٦ م بدأت السيادة الفعلية للمسلمين  
على القدس ، والمسجد الأقصى ، وسائر البقاع المقدسة هناك ، واستمرت  
هذه السيادة خلال أربعة عشر قرناً باستثناء فترة الحروب الصليبية ١٠٩٩  
- ١١٨٧ م

وقد عهد أمير المؤمنين عمر الى مكان المسجد الأقصى « محل الاسراء  
والمعراج بدلالة بطريق النصارى صفرونيوس ، وقد استشار في المكان الذي  
يقع عليه البناء في داخل سور المسجد ، فأشار كعب الأجار ان يكون وراء  
الصخرة حتى يتجه المصلون اليها ، فقال له عمر :

ضاهيت اليهودية يا كعب - بل نجعله صدر المسجد ، حيث صلى الرسول  
عليه الصلاة والسلام (٣) وهو العمري اليوم في الجهة الشرقية الجنوبية من  
المسجد ، وقد تم بناؤه حينئذ من الخشب .

وقد كان مكان الصخرة تعلوه الأتربة الكثيفة ، لأن الروم جعلوا منها مزبلة ،  
فأخذ ينقل التراب عنها بطرف رداءه وقبائه ، وساعده المسلمون في ذلك واستعان  
بأهل الأردن في نقل بقيتها (٤) وقد كان عبد الملك بن مروان الأموي يهتم بأعمار  
المساجد والتفتن بها ، فبنى المسجد الأموي بدمشق ونظر لعلاقة الصخرة المشرفة  
بالمعراج فقد أقام عليها مسجداً ذا شأن ، أصبح فيها بعد آية في الفن المعماري  
العربي الاسلامي ، وقد سمعت من نقات المهندسين والخبراء ، انه لولا تعصب

٢ - رواه الشيخان .

٣ - تاريخ الطبري .

٤ - البداية والنهاية .



الأوروبيين ضد العرب والمسلمين لكان مسجد الصخرة المشرفة أحد العجايب  
السيئة في العالم وأنه أهم بكثير من أهرامات مصر وغيرها ولكن اعتبره منها  
يبرز آثار العروبة والإسلام ...

وبعد أن أتم عبد الملك بناء مسجد الصخرة المشرفة وقبته ، اتجه لاقامة  
مسجد آخر في ساحة الأقصى ، يتصل بمسجد عمر ، الذي أنشأه في صدر  
الكان ، حيث صلى الرسول عليه الصلاة والسلام ليلة الاسراء والمعراج ، وبعد  
الشروع فيه توفى وأتم عمله ابنه الوليد .

وبقى هذان المسجدان المؤسسان في ساحة المسجد الأقصى المبارك وداخل  
سوره من أعظم الآثار العربية الإسلامية ، وقد اعتنى بها جميع ولاة أمور  
المسلمين في جميع أدوار التاريخ على اختلافها ، وفي السنين الأخيرة وفي أثناء  
العدوان الاسرائيلي الأول على فلسطين ١٩٤٨ أصيب مسجد الصخرة المشرفة  
بأضرار بالغة ، وقد ساهم المسلمون في عدة أقطار إسلامية من العرب وغير  
العرب في المشرق والمغرب في أعماره بالأموال والكفاءات مما يشهد بتقديرهم  
لأهيئته ، وتعلقهم بقدسيته .

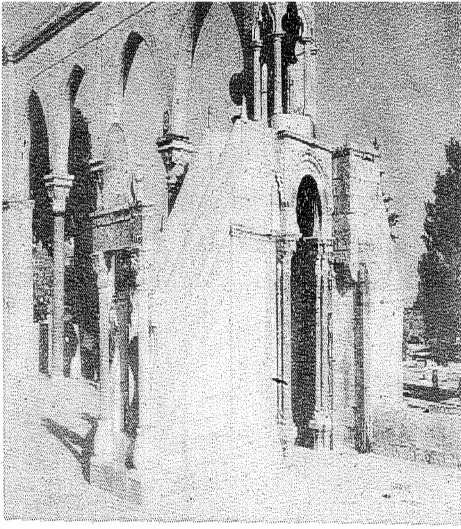
وقد كان مفهوم المسجد الأقصى ، المقدس لدى عموم المسلمين ، انبا يعنى  
جميع ما احاط به سور المسجد الأقصى ، وفيه الأبواب ، يدل على ذلك :

١ - ما ورد في الحديث الصحيح أن الرسول صلوات الله وسلامه عليه  
حين أخبر قومه بالاسراء ، واستنكروه أرادوا أن يمتحنوه بالاستيضاح عن صفة  
المسجد ، فأخذ يصفه لهم وبعد أبوابه بابا بابا ، وقد كانوا يعرفونه فتحققوا  
صفة الوصف .

٢ - ما جاء في كتاب بلدانية فلسطين العربية للأب أ . س . مرمرجي  
الدومني ، أحد أساتذة المعهد الكتابي والآثاري في القدس الشريف ، وعضو  
المجمع العلمي العربي بدمشق ( أن المتعارف عند الناس أن الأقصى من جهة  
القبلة ، الجامع المبنى في صدر المسجد ، الذي فيه المنبر ، والحراب الكبير ،  
وحقيقة الحال أن الأقصى اسم لجميع المسجد ، مما دار عليه السور )

٣ - الفتوى الدينية التي أصدرها علماء المسلمين في الضفة الغربية عام  
١٩٦٧م وصرحوا فيها بذلك أيضا استنادا الى نصوص دينية وتاريخية مؤنوقة .

وقد أيد هذه الفتوى مؤنبر مجمع البحوث الإسلامية في الأزهر الشريف  
الذي عقد عام ١٩٦٨ ، أن غاندام الحاخام شلومو غورن حاخام الجيش  
الاسرائيلي ، مع جماعته ، على الصلاة في ساحة المسجد الأقصى في أغسطس  
سنة ١٩٦٧ بجعة أنها خارجة عن الأقصى وكذلك ما فعله بعدئذ جماعة من  
الصهيونيين في ساحة مسجد الصخرة من الصلاة ، والتفخ بالبوبق ، والرقص ،  
كل ذلك عدوان صارخ على مقدسات المسلمين وانتهاك لحرمتها . هذا فضلا عن  
اغتيالهم مفتاح باب المغاربة ( أحد أبواب المسجد الأقصى ، المجاور للبراق  
الشريف ) وتردهم على ذلك المكان الطاهر فتيانا وفتيات بحالات خليعة مزرية  
تتنافى مع أبسط قواعد الأخلاق والآداب والاحترام للأماكن المقدسة .



المنبر والحراب الرخابيان  
فى فناء مسجد الصخرة المشرفة  
وقد أقر من المصلين .

ولم يكف الصهيونية بهذه الاعتداءات والتحديات على المقدسات الاسلامية ، بل عمدوا الى الحفريات فى الحائطين الغربى ، والجنوبى الغربى للمسجد الأقصى ، بزعم الوصول الى ما يدل على وجود آثار الهيكل ، مع أنهم لم يستطيعوا الوصول الى شيء من ذلك .

الا أنهم يعرضون المسجد الأقصى ، والأماكن الوقفية المحيطة به للدمار والضرر الفادح وقد نقلت البنا الأخبار من القدس المحتلة فى ١٦/٦/١٩٦٩ أن سلطات الاحتلال نسفت أربعة عشر منزلا وهى من المنازل المحيطة بالأقصى ، ومن الأوقاف الاسلامية ، وفيها مسجد وزاوية ، وحينما أراد المستر جون واليس مراسل صحيفة الديلى تلغراف اللندنية والمستر وليم شبيك مراسل صحيفة بولشيميرن الامريكية مشاهدة عملية النسف طردهم المسئولون الاسرائيليون بالقوة .

وقد وضعت وزارة الأديان فى الحفريات الجارية بالقرب من البراق صندوقا مقدسا ، وأعلنت انه مكان مقدس الا أن تيدى كوك رئيس بلديتهم انتقد هذا التصرف وقال : ان اعلان هذا المكان انه مكان مقدس يثير العجب بحد ذاته .

وان المسئولين منهم لا يخفون مطامعهم فى المسجد الأقصى لبناء الهيكل على أنقاضه ، فقد قال وزير الأديان الدكتور زيرح ، قد أصبح هذا المكان ملكا لنا بحق الفتى ، كما انه كان ملكا لنا بحق شراء داود له من اليبوسيين ، وانه من الحكمة ألا يبنى الهيكل فى الوقت الحاضر وقال حاخاؤهم الأكبر نسيم بينغى علينا إعادة اقامة الهيكل ، ففيل له ، وماذا تفعل بالمسجد الاسلامى القائم هناك .. ؟ قال : وما يدرينا لعله تأتى زلزلة فتريحنا منه .

وقد وضعوا الخطة اللازمة لذلك فى مؤتمر الحاخامين فى الخارج الذى عقد فى القدس فى النصف الثانى من ١٩٦٧ وقد حضره الحاخام الأكبر فى نيويورك ، وحاخام لندن وممثلون عن الصهيونيين فى أمريكا وكندا ، وفرنسا ، وانجلترا .

مما يدل دلالة واضحة على تخطيط مقرر لاقامة الهيكل على أنقاض الأقصى  
بعد التخلص منه واقضاء المسلمين عنه .

وينبغي ان نشير هنا الى ان الماسونية التي هي ربيبة الصهيونية ، خالقة  
معها في العمل على اعادة بناء الهيكل بشتى الطرق والأساليب .

وقد أرسل جريدى ترى من كاليفورنيا ، باسمه واسم رفيقه أودى مورفى  
العضوين في الحفل الماسونى ، الى مجلس أمناء مسجد عمر ( الأقصى ) في  
القدس بتاريخ ١٩٦٨/٥/٣٠ كتابا يشير فيه الى رسالة سابقة ، أرسلها الى  
مجلس الأمناء ، في النصف الثانى من ١٩٦٧ يعرض فيها مبلغا مغريا ، اذا قبلت  
الفكرة مبدئيا .

ويقترح في الرسالة الثانية المشار اليها اعلاه ، اقامة بناء هيكل سليمان  
في المسجد الأقصى ، وان الحفل مستعد لجمع مائة مليون دولار ، عندها يكتمل  
بناء الهيكل فسينذر لله والملك سليمان وللنظام الماسونى العام ، وبعد بارسال  
امدادات مالية مستمرة ، وانه كمسبحى وعضو في النظام الماسونى ، يترأس  
جماعة في أمريكا تطمح ان ترى هيكل سليمان قد أعيد بناؤه ...

ولأنه سيكون ضيفا على شعب اسرائيل في تل أبيب ولا علاقة له بالسياسة  
المحلية !!

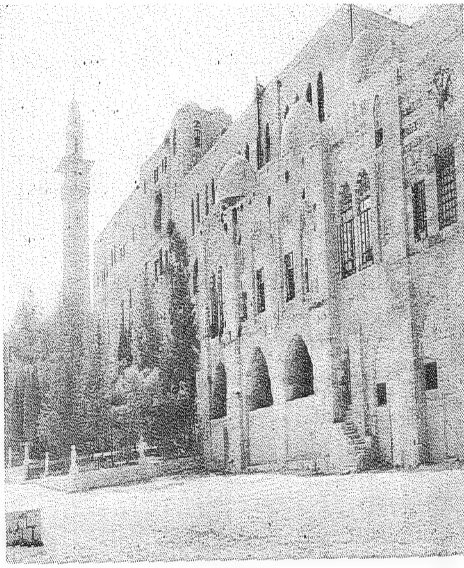
ويطلب من المسلمين في القدس مقابلاته والتحدث اليه في هذا الموضوع  
الخ ...

وطبعا لم يكن نصيب هذه الرسالة الا مثل نصيب الرسالة الاولى وهو  
الاهمال .. ولعل في هذه الاشارة ما يفتح أولئك الخدوعين ، من كبار المسلمين  
والعرب في النظام الماسونى ، ويشعرون ان الماسونية والصهيونية صنوان  
أو حليفان يسعيان لاعادة بناء الهيكل .. وان أبسط الواجبات القومية والدينية  
التنصل من هذه المؤسسات الخطرة .

### القدسات المسيحية

حين حضر أمير المؤمنين عمر الى القدس ١٥ هـ - ٦٣٦ م بناء على طلب  
البطريق صفورنيوس اعطاه وثيقة الأمان المسجلة في تاريخ الطبرى وغيره من  
الوثائق وقد صرح فيها بأنه اعطاهم امانا لأنفسهم وأموالهم وكنائسهم ، وصلبانهم  
وسقبيها وبريئتها وسائر ملتها ، انه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينتقص منها  
الخ .....

وقد ادركت الصلاة أمير المؤمنين عمر وهو في الكنيسة وسمح له البطريق  
بالصلاة فيها ، ولكنه امتنع حتى لا يدعى المسلمون فيها حقا بسبب صلاته فيها ،  
وقد صلى خارجها في مكان قريب منها أقيم عليه مسجد بعد ذلك بحمل اسم  
« عمر » .



فى الجانب الشمالى المثل على باب الاسباطنقى الروقة والسكن والمحارب ومواقع المدارس التى طالما حلت بطلبة العلم من ابناء المسلمين من كل مكان يخيم فيها صمت القبور .

ونظرا لمزاجية المسلمين فى معاملة غير المسلمين فان مفاتيح كنيسة القيامة وحق فتح ابوابها ، بيد المسلمين ، منذ عهد عمر ثم عهد صلاح الدين برضى المسيحيين وموافقتهم ، وبقي هذا التقليد قائما حتى الآن .

وقد حاولت سلطات الاحتلال الصهيونى تغيير هذا فلم يوافق المسيحيون على ذلك . وقد بقى ولاه امور المسلمين منذ الفتح العمرى محافظين على المقدسات المسيحية ، ويتعهدونها بالرعاية حتى أنه فى أواخر ١٩٤٨ أو أوائل ١٩٤٩ أصاب كنيسة القيامة حريق فحضر المرحوم الملك عبد الله من عمان حالا ، وأشرف على ذلك بنفسه وأمر بسرعة اصلاحها وتعميرها ، لأن المسلمين بحكم شريعتهم وعهودهم ومواقفهم يعتبرون أنفسهم مسئولين عن رعاية المقدسات المسيحية مسئوليتهم عن رعاية المقدسات الاسلامية - ولم يحدث فى عهد الحكم الاسلامى والعربى أى عدوان أو انتهاك لحرمة الأماكن المقدسة المسيحية .

أما فى عهد الاحتلال الصهيونى فان الأماكن المقدسة المسيحية لم تنج من العدوان والانتهاك فقد أصيبت كنيسة القديسة حنة ( الصلاحية ) بالقدس بضرر بالغ بفعل طائرات العدو كما أنهم بعد الاحتلال سرقوا تاج العذراء من كنيسة القيامة واعتدوا على الأب البرت روك بالضرب لانه منع يهوديا من ادخال كلبه الى كنيسة القيامة ، هذا فضلا عن دخولهم للمعابد المسيحية بحالة خليعة مزرية منافية لكل ادب واحترام .

### المقدسات اليهودية

اليهود فى القدس عدة كنائس أو بيع ، كانت موضع الرعاية أيضا فى العهود العربية والاسلامية وكان اليهود يتمتعون بكامل حريتهم فى الوصول

اليها وأداء طقوسهم الدينية ، ولم يسبق للمسلمين أن اعتدوا عليهم ، بل أنهم حضنهم يوم كانوا مطاردين في أنحاء كثيرة في العالم ، لأن المسلم بحكم عقيدته وشريعته لا يحقد ولا يضرر العداء إلا إذا اعتدى عليه فمن واجبه المحافظة على شخصيته وحقوقه وعلى حريته « فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم » (٥)

وقد هدم لهم بعض الكنائس أثناء القتال سنة ١٩٤٨ م لأنهم تترسوا بكنائسهم واتخذوا منها معازل يضربون المسلمين والعرب ويوجهون اليهم القتال .

وقد منعوا من الوصول بعدئذ الى ساحة المبكى وبعض كنائسهم في القدس العربية ، لأسباب سياسية وهي حالة الحرب بينهم وبين العرب ، ولا علاقة لذلك بأسباب دينية .

### موقف يستحق التسجيل والتنبه

حينها غزا القنار بلاد الشام ، أخذوا أسرى المسلمين والنصارى واليهود ، ولما غلب المسلمون بعد ذلك القنار ودان ملوكهم بالاسلام طلب شيخ الاسلام ابن تيمية من ملك القنار اطلاق سراح الأسرى فوافق على اطلاق المسلمين وأصر شيخ الاسلام على اطلاق سراح أسرى النصارى واليهود لأننا مسئولون عنهم ، ولم يسع القنار الا الاذعان لطلب شيخ الاسلام وتحقيق رغبته .

### وأخيرا

لقد اطلعت على خارطة بالعربية توزع في أوروبا ، فيها بيان دولة اسرائيل قبل ١٩٦٧ م والدولة بعد ١٩٦٧ م ، ومنها يتضح أنهم مصممون على أن تشغل دولتهم الجديدة ، مكة المكرمة ، والمدينة المنورة والكويت وامارات الخليج العربى بالإضافة لأراض أخرى من سوريا والعراق ، وبالتالي يريدون أن يضعوا أيديهم على منابع البترول حتى يتحكموا في العالم ، وحتى يحققوا قول مناحم بيجن « يجب علينا أن نطرد العرب ونعيدهم الى الصحراء » فهل يستفيق العرب والمسلمون قبل فوات الأوان ، ويقدرن الأخطار الناجمة عن وجود اسرائيل ؟ وأن الامر جد لا هزل ، وأن هذا يتطلب منهم جميعا أن يضعوا جميع طاقاتهم وما يملكون في سبيل معركة فاصلة ، تقرر مصيرنا ومصير المعتدين الفاسقين .

« اللهم انى قد بلغت ، اللهم انى قد بلغت ، وليبلغ الشاهد الغائب ، وليبلغ القارىء كل من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد » .



# الوجود الإسلامي في بيت المقدس

ومرد ذلك الظلم الى نجاح اليهودية العالمية في خداع العالم الغربي والشرقي بباطلها المبني على التزوير والكذب والبهتان والفجور والحقد والجشع . ويساعد على نجاح خطط اليهودية العالمية الطريقة التي يعالج بها العرب مشكلة فلسطين حين يعتبرونها قضية أرض قومية اغتصبت ، متجاهلين انها جزء لا يتجزأ من ديننا الحنيف ، ارتبطت بالاسلام منذ بزغ نوره في مكة المكرمة قبل أربعة عشر قرناً . فقد أراد وعلم سبحانه وتعالى وهو رب العالمين ، ، أن فلسطين تشكل خط الدفاع الرئيسي عن الاسلام وبلاد المسلمين ، وانها مقدسة بعث سبحانه وتعالى أنبياءه فيها ، فأراد أن تتم لها القدسية بالاسلام ونبي الاسلام ، فجعل سبحانه وتعالى اسراء محمد عليه الصلاة والسلام من مكة الى بيت المقدس ، وعرضه من بيت المقدس الى سدة المنهى ، ثم العودة من السموات العلى الى بيت المقدس ومنها الى مكة المكرمة . ولم يختر سبحانه وتعالى بيت المقدس مكاناً لاسراء نبيه الا لحكمة الهية وتدبير سماوي رسم منذ ذلك التاريخ والى الأبد علاقة المسلمين ببيت المقدس :

« سبحانه الذي أسرى بعبد له ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا انه هو السميع البصير » .

## تنفيذ أوامر السماء

ولقد حدثت هذه الصلة الروحية التي فرضتها السماء بالرسول الكريم ، حين استتب له الأمر ، أن يشرع في التجهيد لتطهير بيت المقدس وتأمين ظهر ديار الاسلام . فبعث عليه الصلاة والسلام سنة ثمان للهجرة بأول قوة اسلامية الى بلاد الشام . وجعل على رأس تلك القوة زيد بن حارثة وإن أصيب فجعفر

الظلم الذى يتعرض له الاسلام والمسلمون فى  
فلسطين لا مثيل له فى التاريخ . وحين نقول القدس أو  
بيت المقدس فاننا نعنى كل شبر من أرض فلسطين  
المباركة . والظلم الذى نواجهه اليوم يجعل من قضية  
فلسطين أخطر قضايا العالم بأسره .

## بقلم القائد عبد الله النسي

ابن أبى طالب ، فان أصيب فعبد الله بن رواحة . وسارت القوة الاسلامية  
الأولى وعددها لا يزيد على ثلاثة آلاف ، للاحتكاك بقوات الروم التى تسيطر على  
بلاد الشام ومن جملتها الأردن وفلسطين .

ومع أن المؤرخين يهرون على ذكر هذا الحادث مرا خفيفا ، فانى اعتبر  
مسيره كتائب الفداء الأولى للاشتباك بجيوش الروم من أعظم أحداث التاريخ  
الحربى الاسلامى . ذلك لأن تلك القوة الاسلامية الصغيرة كانت أول عمل  
جربى للمسلمين خارج الجزيرة العربية ، أكد حقيقة القوة الكهنة فى الاسلام ،  
تلك القوة التى تدفع بالمسلم الى الفداء والاستشهاد فى سبيل الله . ولكى  
نقارن بين الروح المعنوية عند المسلمين الأول وكتائب الفداء الأولى فى الاسلام  
وبينها عند جيوش ه حزيران ، فانى أوجز أحداث تلك المعركة لتأخذ العبرة .

حينها وصلت قوات زيد بن حارثة الى معان ، علم المسلمون أن هرقل  
قد حشد فى مؤاب مائة ألف من الروم وانضم اليهم مثل هذا العدد من قبائل  
العرب . فاقترح بعض المسلمين أن يكتب القائد للرسول صلى الله عليه وسلم  
يطلب المدد وأوامر جديدة . فانبرى عبد الله بن رواحة يشجع الناس قائلا :

يا قوم ، والله ان التى تكرهون لى خرجتم تطلبون الشهادة ، وما تقاتل  
الناس بعدد ولا قوة ولا كثرة ، وما تقاتلهم الا بهذا الدين الذى أكرمنا الله به ،  
فانطلقوا فانما هى احدى الحسينيين : اما ظهور واما شهادة .

وتشجع المسلمون وزحفوا نحو الشمال حتى قابلتهم جيوع الروم فى مؤته  
ودارت رحى معركة فدائية غير متكافئة . فقاتل زيد براية الرسول صلى الله

عليه وسلم حتى قتل . ثم تسلم الراية جعفر بن أبي طالب فقاتل حتى قطعت يمينه ، فجعل الراية بشماله فقطعت ، فاحتضنها بعضديه حتى قتل فتسلم الراية عبد الله بن رواحة حتى قتل . ثم رأى المسلمون أن يتسلم الراية خالد بن الوليد ، فنفذ خطة حكيمة للانسحاب ، وأنفذ قوات المسلمين من هزيمة محققة وفناء أكيد وعاد خالد بالجيش ، وحين دنت القوة من المدينة قابلها الرسول الكريم وجمع من المسلمين الذين أخذوا يحثون التراب على الجيش قائلين : يا فرار ، فررتم في سبيل الله ... ! ويرد الرسول قائلا : ليسوا بالفرار ولكنهم الكرار ان شاء الله تعالى .

فأى إيمان أقوى من ذلك الإيمان ، وأية شجاعة أعظم من تلك الشجاعة ....؟ جيش يعود ناقصا نخبة من صحابة رسول الله ، فلا يؤثر ذلك في نفوس ذويهم وعشيرتهم ، بل يسارعون الى التمدد بالقوة المنسحبة آخذين عليها انها لم تقاتل حتى آخر نسبة منها . ولقد كانت تلك الموقعة محكا امتحنت فيه الروح المعنوية لدى المسلمين ، وأثبتت استعدادهم للتضحية والفداء في سبيل الله ، وهما الركن الاساسى الذى بنى عليه التاريخ الحرى الاسلامى الخالد .

ولقد كانت معركة مؤتة من أسباب اصرار الرسول الكريم على تأهيل حدود ديار الاسلام وتطهيرها من الأعداء المترصين بالاسلام والمسلمين . وأمر عليه الصلاة والسلام بتجهيز جيش يقوده أسامة بن زيد . وانتقل الرسول صلى الله عليه وسلم الى الرفيق الأعلى وجيش أسامة يتأهب للزحف شمالا ، فأمر الخليفة أبو بكر الصديق أن يواصل الجيش سيره ويحقق المهمة التى أمر بتحقيقها واشتبك جيش أسامة مع قبائل العرب التى أسهمت فى موقعة مؤتة ضد المسلمين وناولوها وأدبها ثم عاد الى المدينة . وفى زمن الخليفة الثانى عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، تم حصار بيت المقدس ، واستنبت الروم فى الدفاع عن المدينة ، بيد أن الدين الجديد وما يزرعه فى نفوس أتباعه المؤمنين من قوة خارقة وطاقة لا حد لها ، قد انتصر على عناد الروم ، ودب اليأس فى نفوسهم وطلبوا التسليم للخليفة الذى سبهوا بعدله . وأطل البطريرك صفرونيوس على القوات المسلمة من فوق أسوار المدينة وقال لهم : انا نريد أن نسلم لكن بشرط أن يكون التسليم لأمركم ، فقدموا له أمير الجيش ، فقال لا ، انما نريد الأمير الأكبر ، نريد أمير المؤمنين فكتب أمير الجيش الى الخليفة عمر ، فخرج رضى الله عنه من المدينة قاصدا بيت المقدس ومعه راحلة وغلالم ، فلما صار فى ظاهر المدينة قال لغلالم : نحن اثنان والراحلة واحدة ، فان ركبت انا ومشيت أنت ظهرك ، وان ركبت أنت ومشيت انا ظلمتى ، وان ركبتا الاثنان قصصنا ظهرها ، فلنقتسم الطريق مثالثة . وأخذ عمر يركب مرحلة ويقود الراحلة مرحلة ، والغلالم يركب مرحلة ويقود مرحلة وتمشى الراحلة مخففة من حمل أحد مرحلة . وهكذا استمر عمر يفتسم الطريق مثالثة بين نفسه وبين غلامه وبين راحلته من المدينة حتى بلغ جبلا مشرفا على القدس صادف ان كانت ببلوغه قد انتهت مرحلة ركوبه ، ففكر من فوق رحل الراحلة ، ولما فرغ من تكبيره قال لغلالم : دورك أركب فقال الغلام : يا أمير المؤمنين لا تنزلن ولا أركبن ، فاننا مقبلون على مدينة فيها مدنية وحضارة وفيها الخيول المطهية والعربات المذهبة ، فان دخلنا على



هذه الصورة - أنا راكب على الراحلة ، وأمير المؤمنين أخذ بمقودها - هزأوا بنا وسخروا من أمرنا وقد يؤثر ذلك على نصرنا ، فقال عمر دورك .. لو كان الدور دورى ما نزلت ، أما والدور دورك فوالله لأنزلن ولتركين . ونزل عمر وركب الفلام الراحلة وأخذ عمر بمقودها . فلما بلغ سور المدينة وجد نصاراها فى استقباله خارج بابها المسمى بباب دمشق . وعلى رأسهم البطريق صفرونيوس ، فلما رأوه أخذوا بمقود الراحلة وعلامة فوق رحلها أكبروه وخروا له ساجدين ، فأشاح الفلام عليهم بعضاه من فوق رحلها وصاح فيهم : ويحكم ارفعوا رؤوسكم فإنه لا ينبغي السجود الا لله . ثم انتهى البطريق صفرونيوس ناحيته وبكى . وتأثر عمر وأقبل عليه يطيب خاطره ويواسيه قائلا : هون عليك فالذي دوا لك يوم لك ويوم عليك . فقال صفرونيوس أظننى اضياع الملك بكيت .. ؟ والله ما لهذا بكيت ، وإنما بكيت حين أيقنت أن دولتكم على الدهر باقية ترق ولا تنقطع . : فدولة الظلم ساعة ودولة العدل الى قيام الساعة ، وكنت حسبها دولة غاتحين تمر ثم تنقرض مع السنين .

### خلود الوجود الاسلامى :

لقد صدق صفرونيوس لأنه كان بعيد النظر أدرك بعد أن تشهد بعينه تطبيقا عمليا لعدالة الاسلام لا يمثل له فى التاريخ ، أدرك أن دولة الاسلام باقية على الدهر ترق ولا تنقطع وقد ظل الوجود الاسلامى فى بيت المقدس متصلا طوال القرون اهتز فى فترة الاحتلال الصليبي ثم عاد راسخا قويا الى أن وقعت كارثة حزيران ١٩٦٧ ونفذنا بيت المقدس حيث سقط بأيدي اليهود لأول مرة فى التاريخ الاسلامى . وأننى أرى أن الوجود اليهودى فى بيت المقدس زائف هزيل ، لأنه مبنى على أسس واهية نابعة من تعاليم التوراة والتلمود ومقررات حكماء صهيون ، تلك التعاليم التى تدعو الى القسوة والبطش بالابرء وتبيح قتل الأطفال والنساء والشيوخ ، وتستبيح دم غير اليهود ومالههم وعرضهم . ولا مجال هنا للمقارنة بين الأسس الثابتة الراسخة التى قام عليها الوجود الاسلامى فى بيت المقدس وبين الأسس التى قام عليها الوجود اليهودى الظالم الحاقد المختصب . فأخلاق الفروسية والشهامة التى فرضتها تعاليم الاسلام وطبقها عمليا صحابة رسول الله وخلفاؤه من بعده ، هى التى جعلت من بيت المقدس أرضا اسلامية خالدة خلود الاسلام . والاسلام كما نعلم يحمل عناصر بقاءه وخلوده وانتشاره ، وأهم تلك العناصر

أولا : أنه جاء للناس كافة « وما أرسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا » .  
ثانيا : أنه حمل الى العالم أسس الديمقراطية الصحيحة وهى المساواة ،  
« يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله أتقاكم »

والمسؤولية الفردية « كل امرئ بما كسب رهين » وقيام الحكم على الشورى « وأمرهم شورى بينهم »

ثالثا : قدرة الرسول العظيم على توحيد العرب بالاسلام ، بعد أن كانوا

قبائل متناحرة ضعيفة مهزقة ، تعبد الأصنام وتقديس الفردية والعنصرية ، وما يتبعها من أئانية ونعرات قبلية . فجردها الرسول صلى الله عليه وسلم عن التعصب والأناية وغرس في نفوس العرب المسلمين الطاعة الواعية والنضحية في سبيل الله والأمة ، وطهرها من الأحقاد وعداوات الجاهلية والانحراف ، وعلمها الصبر والحزم والثبات في الشدائد والمهمات .

رابعا : انفراد الاسلام من بين أديان البشر في وضع أسس الجهاد في سبيل الله والمستضعفين في الأرض ، وليس في سبيل شعب معين أو حاكم أو زعيم ، أو من أجل أهداف اقتصادية أو سياسية ونحن نعلم كيف يفسر الكثيرون من ملاحدة الغرب والشرق ظهور الاسلام على انه حركة فرضتها ظروف جزيرة العرب الاقتصادية . ويتناسى هؤلاء بأن المدنية الاسلامية التي عمت أرجاء الكرة الأرضية من الأندلس غربا الى الصين شرقا ، وما نتج عن تلك المدنية من خير وعمران وثناء ورفاهية ، ظلت جميعها وقفا على البلاد التي عمرها الاسلام ، ولم تنتقل بشكل فعال الى الجزيرة العربية مهد الاسلام ووطن العرب الاول . ولقد قلب دستور الجهاد في سبيل الله الذي جاء به الاسلام الحياة الاجتماعية في الأمة العربية رأسا على عقب ، واستطاع ذلك الدستور أن يحول الفرد العربي الى قوة خارقة حين أخذ يستعذب الموت في سبيل الله مضحيا بماله وينفسه من أجل إعلاء كلمة الله ، وهي لعمري مثالية في البذل والنضحية والفداء سهلت على قادة المسلمين تعبئة قوى الأمة جميعها من أجل توطيد أركان الاسلام والدولة الاسلامية .

خامسا : ان الاسلام قد انتصر بالفقراء الحفاة العراة الذين تساووا في القدر والمكانة والمسؤولية مع أثراف قريش وسادة العرب . وانخرطوا جميعا في كتابات الاسلام الأولى التي انتشرت شرقا وغربا حاملة مشاعل الحرية بتدب بها ظلمة حالكة كانت تلف العالم في ذلك الحين . فلم يمض سوى بضع سنين حتى كانت تلك الكتابات تدك أيوان كسرى وعروش هرقل .

أنت يا رسول الله .....  
أنت آثرت أن تقيم على الفقر دعائم الرقي والعمران ..  
قلبت الأيام لم تزه بالمعطف من خزها ولا الطيلسان ...  
ولمست الحصى فتناه على الدر وأزرى بروعة المرجان ...  
وآثرت الهيجاء تعصف بالفرس وتحتاج هيكل الرومان  
يترامى إليك بالنصر من بيدائه كل جائع عريان  
غاذا بالتراب تحت أبي ذر مدلا على أبي سفيان

سادسا : ان الاسلام دين ودنيا ، فقد جاء بنظام للحياة كامل صالح لكل زمان ومكان .

والتشريع الاسلامي دعامة راسخة للعدالة في العالم . كما ان العبادات في الاسلام تدخل في صميم بناء المجتمع الاسلامي والحضارة الاسلامية ، وهي ليست طقوسا وغيبيات كما يعتقد الملحدون ، وانها هي من أسس وحدة الأمة العربية والشعوب الاسلامية كافة .

سابعاً : ان الاسلام لم يأذن الا بالحرب العادلة ، وهى التى تعلن دفاعاً عن العقيدة وعن الانسانية وعن السلام . ولم يعرف الاسلام الحرب من أجل الكسب المادى وتأمين المواد الخام والأسواق التجارية واستعمار الأوطان واستعباد الشعوب . وما أكثر الأكاذيب والافتراءات التى وجهت الى الاسلام ، محاولة أن تصبه بالقسوة وأنه لم ينتشر الا بالسيف . وهى لا شك متهافتة باطلة لأن أكثر من سبعة أعشار المسلمين فى العالم هم من بلاد لم تطأها قدم جندي مسلم .

### الوجود اليهودى فى بيت المقدس

لم يكن اليهود طرفاً فى النزاع على بيت المقدس طوال مدة الوجود الاسلامى فى فلسطين ذلك لأنهم لم يكونوا موجودين فى البلاد بشكل يجعل منهم مشكلة . كما أن العهدة العبرية اشترطت ألا يسكن القدس يهود بناء على طلب صغرونيوس الذى كان يحرم عليهم السكن فى بيت المقدس . وعليه فإن تطور الوجود اليهودى فى فلسطين طوال الحكم الاسلامى الذى دام أربعة عشر قرناً ، راجع الى سباحة الاسلام وتساهل المسلمين الذين تفاوضوا عن تسلي اليهود وسحبوا لهم باقائمة شعائر النذب والبكاء أمام حائط المبكى .

أما الوجود اليهودى فى فلسطين قبل الاسلام فانه يصور لنا أبشع أصناف الهجبة والقسوة والحدق والجشع . ومنذ اللحظة التى قادم فيها موسى عليه السلام للهرب من مصر الى سيناء ثم فلسطين ، اعتبروا أن الشعب الآمن الذى يسكن فلسطين عدو لدود لهم ، فحملوا فى نفوسهم البغض والحدق والكيد والعزم على ابادته . كما صورت لهم نفوسهم الشريرة أن أرض كنعان وما حولها من البلاد من الفرات الى النيل هى هبة لهم من الله حسب وعوده التى قطعها لأجدادهم ابراهيم واسحق ويعقوب ... ومألوا توراتهم بهتل هذه الوعود العجيبة مقرونة بأوامر اله اليهود ورب الجنود لشعب الله المختار أن يقتل غير اليهود دون تمييز بين محارب وطفل وشيخ وامرأة ، وأن يكون القتل والابادة دون سابق انذار أو دعوة لاعتناق دين اليهود .....! والهجبة التى تعرض لها شعب فلسطين العربى على أيدي اليهود بقيادة يشوع قبل ثلاثة آلاف سنة ، لا يعادلها الا هجبة اليهود التى صبوها على شعب فلسطين العربى فى مذبحه دير ياسين وغيرها من المذابح التى اقترفتها اليهود ضد الشعب البرىء الآمن . وحين نقرأ تورات اليهود وتلمودهم نجد أنهم قد اعتبروا دينهم خاصاً بهم ، واحتكروا الآله وأسموه تارة اله اسرائيل وتارة أخرى اله الجنود ، ولا ذكر لرب العالمين فى كتب اليهود وديانتهم . ولقد كيفوا توراتهم لتطابق طبائعهم السيئة وأخلاقهم الذميمة ، فحشروا فى كتابهم المقدس أسس الرذيلة والانتحال الخلقى للانسانية كافة ، وأباحوا النهب والسلب والسرقة والكذب والفش والفجور ونسبوا لأنبيائهم ارتكاب المعاصى والرذائل ، وأوجدوا مبدأ الغاية تبرر الوسيلة .

والفترة التى استولى فيها اليهود على جزء من فلسطين لم يخلفوا خلالها فى البلاد أى أثر مدنية كما فعل الغزاة الفاتحون فى التاريخ . وهم يستندون

الى وجودهم في فلسطين قبل ثلاثة آلاف سنة ليطلبوا بالعودة الى تلك الديار التي غزوها وبطشوا بأهلها ولم تكن وطناً لهم في يوم من الأيام . وتبدو صفات اليهود المستهدة من تعاليم التوراة والتلمود في قمتها حين ترضى بأن يدفع المسلمون الأبرياء ثمن المذابح والأهوال التي تعرض لها اليهود على مر التاريخ إذ ما علاقة المسلمين بتاريخ اليهود الأسود ؟ وما ذنب المسلمين حين لا يجد قادة العالم القديم والحديث مخلصاً من ذبح اليهود وتشريدهم ... ؟ فقد غزاهم سرجون ملك آشور ( ٧٢١ ق م ) وذبحهم وسبى عدداً كبيراً منهم الى ما وراء نهر الفرات ، وغزا الآشوريون مملكة يهوذا ( ٦٧٧ ق م ) وذبحوا اليهود وأسروا ملكهم وسبوه الى بابل . واجتاح نحو فرعون مصر مملكة يهوذا ( ٦١٠ ق م ) وحطم جيشها وقتل ملكها . وغزاهم نبوخذ نصر للمرة الاولى ( ٥٨٨ ق م ) وهدم أسوار القدس وأحرق الهيكل وسبى الشعب الى بابل . وحكم بابلبيوس اليهود وهدم القدس وأرسل ١٠٠ ألف الى الأسر في مصر ( ٣٢٠ ق م ) .

واحتلها أنطوخينوس ( ١٦٨ ق م ) وهدم أسوار القدس وقتل ٨٠ ألفاً من اليهود في ثلاثة أيام . واحتل جيش بومبي الروماني القدس ( ٦٣ ق م ) واستباح الهيكل وفتك بالشعب اليهودي . ودمر القائد الروماني تيطس القدس ( ٧٠ م ) وفتك باليهود ولم تقم لهم قائمة منذ ذلك التاريخ .

وما ذنب المسلمين فيما حل باليهود من بطش وتعذيب وإبادة على أيدي الشعوب المسيحية ؟ لقد حبسهم يوحنا ملك بريطانيا ، وعذبهم هنري الثالث وجبسهم واتهمهم بسرقة جزء من الجنية الإنجليزي الذهب . وبطش بهم إدوارد الأول وحين لم ينفع البطش طردهم من بلاد الإنجليز ( ١٢٩٠ م ) بعد أن أحرق الشعب البريطاني عدداً كبيراً منهم في قلعة يورك .

وحذا ملوك فرنسا حذو ملوك الإنجليز ، فلم يجدوا بداً من البطش باليهود وجبسهم وطردهم من البلاد التي آوتهم ثم اختنقت بضغطهم الاقتصادي الجنى على الربا الفاحش مضافاً الى ذلك التدهور الاجتماعي الناتج عن السعي الحثيث لتدمير القيم الأخلاقية وتقويض أسس الحياة الاجتماعية فاضطهدهم لويس التاسع وشردهم وطردهم من فرنسا ومن قبله لويس أغسطينس ومن بعده فيليب الجميل . وفي سنة ١٣٤١ م هاج الشعب الفرنسي في أواسط فرنسا وذبح أعداداً كبيرة من اليهود حتى أنه في سنة ١٣٩٤ م لم يبق في فرنسا يهودي واحد .

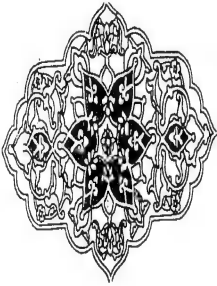
وكذلك حدث لهم في أسبانيا على يد رجال الكليروس ومحاكم التفتيش المسيحية . وبعد أن أوصلهم التسامح الإسلامي في أسبانيا الى قمة الانعاش السياسي والاقتصادي والثقافي طردوا من أسبانيا بمرسوم فرديناند وإيزابيلا ( ٣١ مارس ١٤٩٢ م ) بعد أن تعرضوا للذبح والتشريد وفقدان ثرواتهم المنقولة وغير المنقولة .

ولا ننس المذابح التي واجهها اليهود في كل من روسيا وبولندا وإيطاليا ورومانيا وبلغاريا وهنغاريا ، وما حصل لهم على يد النازية ولادة الفكر المسيحي

الأوروبي . فأية عدالة هذه التي تسمح بأن يصب اليهود أحقادهم على الذين تسامحوا معهم وعاملوهم بالحنى فى الوقت الذى كانت فيه جميع شعوب أوروبا تضطهدهم وتقتلهم وتطردهم من أوطانها ؟

### حتىّة انتصار الإسلام

قلت ان الوجود الإسلامى فى بيت المقدس خالد خلود الإسلام ، وسقوط بيت المقدس بأيدى اليهود صفحة من سجل التاريخ عابرة لا تدوم طويلا ، حتىّها اليهود بوحدتهم وتعاونهم وتضحياتهم وتمسكهم بدينهم ، فى حين تخلت الأمة العربية عن مقومات وجودها وعزها ومجدها فكان طبيعيا أن نخسر بيت المقدس ومعه كرامة الأمة العربية والمسلمين كافة . بيد أن الشعوب الإسلامية والأمة العربية عملاقة حين تعود الى دينها وتتخلق بأخلاق الإسلام ، وهى فاعلة ذلك فى يوم من الأيام ، عندها يدرك الغرب الخطأ الفادح الذى وقع فيه حين غرر باليهود ونفخ فيهم وخدعهم وشجعهم على ظلم العرب والمسلمين والاعتداء عليهم واغتصاب مقدساتهم . ومهما أطلق على الحرب بيننا وبين اليهود من أوصاف والفاظ كالإمبريالية والاستعمار .. الخ فان الحقيقة تبقى ناصعة تشير الى أنها حرب بين اليهودية ذلك الدين الميت الذى يحض أنصاره على الظلم والفساد والحقد والجشع والقسوة والفرور والفتك بالأبرياء ، وبين الإسلام دين العدل والمساواة والرحمة والمحبة والاخاء والتسامح . وانتصار الإسلام فى هذه المعركة حتىّ لأن دولة الظلم ساعة ودولة العدل الى قيام الساعة .



# مَسَرَى الرِّسُولِ

روعت قلبا ساليا  
وأثرت شجوا في الحشا  
أودت فلسطين التي  
عاث اللصوص بريعها  
كم قتلوا من نسوة  
وأما مهن - بغلظة -  
بقروا بطون حوامل  
وعلى الشيوخ نجعوا  
وعلى ضعاف عسالة  
حسبوا القوخش مكسبا  
لكنهم لو حققوا  
وغدا يعود عليهم  
ما جاز قط مسلط  
فليذكروا اجرامهم  
والمسجد الأقصى الذي  
وجنوا على حرمانه  
سيحاسبون بقسوة  
حتى تقول ذئابهم  
فلمحق من غرورهم  
ولكن من صحيفة

وأسلت دمعها غاليا  
يا مخبرا بل ناعيا  
شفلت مدى آماليا  
وجنوا هناك مخازيا  
فعلوا بهن مساويا  
نبحوا لهن نزاريا  
فرموا بهن عواريا  
ضربا وقتلا ضاريا  
صبوا جحيما حاميا  
به يلفون مغاليا  
لراؤه خزيا باقيا  
بويلاله متراميا  
الا تدحرج هاويا  
وليرقبوا به جازيا  
صبوا عليه دواويا  
وأثروا شنارا باغيا  
ويرون يوما غايا  
جاء القصاص مساويا  
بالنار محقا قاسيا  
ما أن ترى لها كاويا

## للأستاذ : الدري المحراوي

من بعد نصر ناله  
لن نسلم الأقصى ولن  
سنفود عنه عصابة  
حتى يعود مطهرا  
مصرى الرسول محمد  
كيف السكوت وأحمد  
ربط البراق ببابه  
هل بعد هذا رخصة  
كلا فان القدس لا  
عمر أتاه مصليا  
وغدا نعيد حرامه  
حتى يكون الحق يو  
سلف سندرس ثانيا  
نرفض عليه تفاضيا  
قد نسنته تعاميا  
منهم ويبقى ساميا  
ما ان ترى له ناسيا  
صلى هناك مناجيا ؟  
حتى تعبد داعيا  
ندع الموحد لاهيا ؟  
سلام كان مأويا  
وصلاح فكه تاليا  
يوما قريبا آتيا  
م الف فتح عنا راضيا

يا مسلما لا تبشس  
وخذ التائب وارقب  
هذى - لعمرك - مخنة  
هى نقمة فى طيها  
أن تستفد عبرا بها  
فالنصر ليس أمانيا  
فجرا للإك دانيا  
قد علمتك تأخيا  
نعم أتتك غواليا  
تجد النجاح مواتيا

# سؤال عن الفدائي

من ذا يكون ذلك الفدائي  
ما يستطيع للقوى الصماء  
وهل يرد ضربة القضاء

هذا سؤال عم في الأرجاء  
يدور في الصباح والمساء  
وفي قم المفتر بالذكاء  
من يخطون خطبة العشواء  
يخططون دونها عناء  
وانهال لقولة الأعداء  
فرددوا كالطفل والبيضاء  
قولة (( دايسان )) على الهواء

من ذا يكون ذلك الفدائي  
ما يستطيع للقوى الصماء  
وهل يرد ضربة القضاء

هذا سؤال الضعف والخبوء  
نعيش في الهزيمة الشقاء  
أفقدنا السراب كل ماء  
فلا نرى فضل اليد البيضاء  
نعيش في الإحباط والإصغاء  
فنحن بعد النكبة التكرار  
كتائه في مهمة اليبداء  
نسعى ندور في الدجى العمياء  
بل نحسب الخالص كالمرائي  
نلهز بالرمز وبالإيماء

فقل لهم من أنت يا فدائي  
ما تستطيع للقوى الصماء  
وهل ترد ضربة القضاء

أجاب دون منطق الكلام  
ينطق بالرمضاء بالألفام  
بل بارتخاض النفس بالأقدام  
على ثرى المصراع والاسلام  
بالمذبح الرشاش بالحمام  
ليس بحرف نافه هدام  
وبالشهيد الحر في الصدام  
وتحت ظل صخرة السلام





للشاعر: أحمد عنبير

من بعد بأس ساحق مبيد  
أيقظنا بالأمل الوليد  
ذكرنا بهمة الجودود  
بمجدنا بعزنا التليد  
بخالد بسعد الصنديد  
بطارق يعبر بالجنود  
برافعي الرايات والبنود  
في خير في الخندق العتيق  
لننقذوا الإسلام من يهود

واليوم في معسكر الكرامة  
فعداء مهزوما بلا كرامة  
مضى بعض اصبع التدمية  
جند لها أخوه قدى ضرغامه  
كالأمس طأطأ العدو هامه  
غادرها مخلفا خطاه  
قتلناه ألف أفلقت منامه  
أزال عن زيف العدا لشامه

كان اللقا لقومنا فصارا  
وللعديو سبة وعارا  
جن فراح ينشر الدمارا  
يخرق الزروع والديارا  
ويصرع النساء والصفارا  
ويقتل الضعفاء والكبارا  
فلم يدع أخوه الفداء نارا  
أصلى العدو كل يوم نارا  
وجال في أسواقه أعصارا



حتى اذا كل العدا وانهاروا  
نهارهم من فوقهم قهّار  
أمامهم وخلفهم ثوار  
حيثك تأتي عليهم نار  
وفي الحدود جحفل جرار  
عندك لن ينفع استعمار  
دماؤهم ودمعهم أنهار  
وليلهم من تحتهم غدار  
يؤرقونهم فلا استقرار  
من كل صوب حولهم تدار  
عند النفير زاحف جبار  
فعيشهم في دارنا بوار

فلتخرس الألسن والشفاة  
ولترفع الرؤوس والجباه  
وليدعون كل أخ أخاه  
إلى الموتى إلى الموتى نداه  
إلى الجهاد فالجهاد جباه  
والجهاد قد دعا إليه  
وفل من أعرض عن دعاه  
ومن يلبي بالبع منهاه  
محرورا من وطن نراه  
أو باذلا دماءه فداه



هيا إلى كرائم الخصال  
هيا امنحوا الفداء كل مال  
حتى يتم عدة النضال  
فوق السهول وعلى القلال  
وتصبح الثورة كالزلزال  
والحرب بالساعد والنضال  
فعمزوا الأبطال بالرجال  
حتى نزيل عار الاحتلال  
وارخصوا لايه كل غال  
مصعدا حرارة القتال  
حتى يزول كل صرح عال  
والنصر بالدفع والأبطال  
وسلحوا الرجال بالأموال

♦ ♦ ♦ ♦

والآن من تكون يا فدائي  
ما تستطيع للقوى الصماء  
وهل ترد ضربة القضاء  
هل أنت نجدة من السماء  
هل أنت قوة من القضاء  
هل أنت شعلة من الضياء  
يحمو سنك داجي الظلماء

♦ ♦ ♦ ♦

نعم وما أنت سوى فدائي  
ينشق من عطري ومن هوائي  
من طيب أرضي يفقدى ومائي  
وفي دمائه جرت دمائي

سليل شعب للعلماء  
غلتك يوما محنة الأرزاء  
وأطلقتك ثورة الأبناء

# جذور التفكير

## الإجرامي

## في قيام

## إسرائيل

لأستاذ: فؤاد الرفاعي

- لم تكن فلسطين هدفاً أولاً لإنشاء الوطن اليهودي .
- رفض السلطان عبد الحميد تسليم اليهود موطنهم في فلسطين رغم محاولتهم رشوته بعشرين مليون جنيه .
- خطط هرتزل لإغواء العرب الفلسطينيين بالتهجير والتجوع وتعرضهم للآفات والأمراض .

عندما فكر (نيودور هرتزل) — اليهودي المجري المولود في بودابست عام ١٨٦٠ ، ومؤسس الصهيونية ، وأبو إسرائيل الروحي — في جمع شتات يهود العالم وتأسيس وطن قومي لهم ، لم تكن فكرة اختيار المكان الذي سيقوم عليه ذلك الوطن القومي المزعوم واضحة في ذهنه كل الوضوح ، وإنما كانت مهترة متأرجحة .

نعم ، لقد كانت فلسطين هدفة الأول وحلمه الأسطوري ، لارتباطها — في ذهنه ومشاعره — بتاريخ اليهود القديم الذي عفى عليه الزمن منذ عام ٣٥ قبل الميلاد ، حين أزال الرومان دولة اليهود الثانية من الجزء الشرقي لفلسطين ، بعد أن شارك الانباط العرب في ضرب قسم منها قبل مقدم الرومان .

غير أن هرتزل كان يعلم فى الوقت نفسه بأن تحقيق حلمه الاسطورى ، اذا كان يصادف من قلبه هوى جامحا من العصبية الدينية والعنصرية ، فانه لا يصادف من السند التاريخى متكأ يعينه عليه ، لان انقضاء عشرين قرنا على تقويض كيان اليهود السياسى والاجتماعى فى فلسطين على ايدى الرومان ، سيسقط كل حجة تاريخية يندرج هو بها للمطالبة بفلسطين وطنا قوميا لليهود .

لهذا ، فقد ظل هرتزل حائرا فى اختيار المكان المناسب لفترة امتدت سبع سنوات ، أى منذ أن جهر بفكرة انشاء دولة لليهود عام ١٨٩٥ .

فهو يرى مرة فى جزيرة قبرص مكانا مناسباً للتجمع اليهودى ، يمكن الصهيونية — فيها بعد — من التسلل منها الى فلسطين ، أو الوثوب عليها حينما تواتى الظروف كهدف للصهيونية اخيرا .

وهو يرى مرة أخرى أن يؤسس ما يسمى بالوطن القومى اليهودى فى جنوبى افريقيا ، أو فى شرقها ، اذا لم يوافق السلطان عبد الحميد الثانى ، سلطان تركيا آنذاك ، على منح اليهود حقا فى الهجرة الى فلسطين .

بل هو ذهب الى التفكير فى اختيار الارجننتين ، أو أية بقعة أخرى من بقاع أمريكا اللاتينية ما دامت تحقق له حلمه فى جمع يهود العالم داخل وطن مستقل لهم ، ينفذهم من الاضطهاد والتشتت والاحتقار .

ذلك لان هرتزل كان يدرك ما لفلسطين من حرمة دينية عظيمة لدى المسلمين والمسيحيين — آنذاك !!.. — على السواء ، ويدرك فى الوقت نفسه أن السلطان العثمانى ، الذى كانت فلسطين العربية تحت سيطرته كجزء من الامبراطورية العثمانية ، لا يجراً على تسليم فلسطين لليهود ، لانه يخشى اثاره شعور العرب خاصة والمسلمين بعملة فى الدرجة الاولى .

وكان ادراك هرتزل لهذا الامر صحيحا ، فعلى الرغم من أنه حاول رشوة السلطان عبد الحميد بمبلغ عشرين مليوناً من الجنيهات الذهبية ، مستغلا عجز الخزانة التركية وافتقار السلطان الى المال ، فان السلطان افسد على هرتزل أحلامه ، حين أبلغه عن طريق صديقه نيولنسكى المسؤول عن الادارة السياسية فى سفارة النمسا فى الاستانة بأنه — أى السلطان — غير قادر ولا مستعد للتنازل — بأى شكل — ولو عن مساحة قدم واحدة فى فلسطين ، لان فلسطين — كما قال السلطان بالحرف الواحد — ليست له بل لشعبه .

ثم أضاف السلطان الى ذلك قوله الذى دونه هرتزل فى مذكراته يوم ١٩-٦-١٨٩٦ .

— « لا أستطيع مطلقاً أن أعطى أحداً أى جزء من فلسطين ، فليحتفظ اليهود بهلايينهم ، فإذا قسمت امبراطوريتنا — وهى لن تقسم الا على جثتنا — فقد يحصل اليهود على فلسطين بغير مقابل (!!) انها لن تقسم جثتنا ، وعليه ، فلن أقبل باقتطاع شيء من جسمنا لاي غرض كان » !

## اللعب على الجبال

ازاء هذا الرفض القاطع ، راح هرتزل يلعب على الجبال بكل ما عرف عن اليهودى العنصرى من تحفظ مآكر ، وصمت منطو على دغل وفساد .

فهو يلجأ تارة الى امبراطور ألمانيا للضغط على السلطان عبد الحميد ، لما كان بينهما من صداقة شخصية ومصالح متبادلة .

وهو يولى وجهه تارة أخرى نحو كبار الوزراء والامراء ورجال الحاشية والبلاط فى كل من لندن وباريس وينا ليكسبهم الى حركته .

ثم هو يتقرب بعد ذلك من قيصر روسيا مستغلا نفوذ اليهود فى بلاطه ، ليضمن بذلك سكوت روسيا عن مؤازرة الدول الكبرى لمشروعه اذا ما كتب له النجاح .

والغريب — بل الطبيعى فى السلوك اليهودى المدخول — أن هرتزل كان يتصل بكل من هؤلاء على حدة ، ويدس لديه على الآخرين ، ويوقع بهم ، ويوهمه بأنه انما يعتمد عليه وحده بالسير فى قضيته ، ويأمن أموال اليهود ستصب فى خزينته اذا هو عاضد الحركة وساعد فى هجرة اليهود الى فلسطين تمهيدا لاقامة الدولة !

أى أن هرتزل كان يعتمد فى مساعيه على الرشوة والاغراء فى الدرجة الاولى ، لا على حق شرعى مستند الى الواقع والتاريخ .

لقد استطاع هرتزل ، بحكم عمله الصحفى من جهة ، وروابطه الشخصية بكبار ساسة أوروبا وزعمائها من جهة ثانية ، أن يميز برؤية صحيحة بما ستؤول اليه القضية اليهودية ، كما تمكن من خلال اتصالاته ومراسلاته ووسطائه وعمله الدائب على جميع الجبهات ، أن يبلور تلك الرؤية فى برنامج للعمل لم تكن فلسطين فيه محور الهدف مبدئيا .

حتى أنه حين عقد المؤتمر الصهيونى الاول فى مدينة بازل بسويسرا يوم ٢٩-٨-١٨٩٧م كان هرتزل لا يزال مهتز الامل حول امكانية اغتصاب فلسطين لجعلها أرضا لاسرائيل ، مما أدى ببعض زملائه المؤتمرين الى أن يتهموه بالخيانة فيما بعد ، لانه أظهر ميلا الى اقامة الوطن اليهودى على غير أرض فلسطين .

ومن هنا يبدو جليا أن هرتزل كان يهدف فى الدرجة الاولى ، وقبل كل شيء ، الى اقامة دولة لليهود فقط أينما اتفق وتيسر ، وكانت فلسطين فى ذهنه هدفا ثانيا يمكن السعى الى تحقيقه فيما بعد .

واذن فالحق التاريخى المزعوم لليهود فى فلسطين ليس هو المحور الذى دارت عليه الفكرة ، اذ لا سند هناك لا من المنطق ولا من التاريخ يمكن التسليم

به كهنستند ، فان مضى ألفى عام على خروج اليهود من فلسطين لا يشكل لهم حق العودة إليها ، إذ أن الكيان السياسى الذى أقاموه فيها قبل الميلاد لم يمتد أكثر من ٥١٢ سنة ، فى حين أن جذور التاريخ العربى تذهب فى تلك الأرض بعيدا إلى مدى سبعة آلاف عام ، بالاستناد إلى أوثق المصادر والاسانيد الشرقية والغربية على السواء .

### فلسطين ولا سواها

وعلى الرغم من ذلك ، فإن أحلام هرتزل فى اغتصاب فلسطين ما كانت لتفارقه حتى أنه عندما بُس من الحصول على موافقة السلطان العثمانى حول الهجرة اليهودية ، فكر فى أن يختار صحراء سيناء أرضا للدولة ، مثلما كان قد فكر فى جزيرة قبرص من قبل ، لأن كلا المنطقتين قريب من فلسطين ويمكن التسلل أو الوثوب من أى منهما إلى أرض الأحلام عندما تواتى الفرصة وتسمح الامكانيات . ومع ذلك فقد رفض السلطان طلبه هذا كذلك .

صحيح أن وضوح الرؤية أمام هرتزل ، واستشفافه بعد الشقة ما بينه وبين حلمه الأسطورى ، وتعثر مساعيه أمام رفض السلطان ، واستخفاف كثير من المفكرين اليهود به وبمشروعه ، وعدم استجابة كبار الممولين منهم مبدئيا لدعوته .. كل هذه الأسباب كانت تميل بهرتزل إلى القبول بأى مكان آخر كمرحلة تمهيدية لجمع شتات يهود العالم .. غير أن فلسطين ما كانت لتغيب عن خياله أينما ذهب وحيثما انقلب .

لقد فكر هو فى فلسطين بدء الامر كهدف واحد من عدة أهداف ، ثم كأفضل وأحسن هدف ، ثم أصبحت فى تفكيره وتغييره خلفائه الصهيونيين من بعده هى الهدف الوحيد الذى لا هدف سواه ، فلا بدبل لفلسطين عندهم حتى ولو حصلوا على أية بقعة أخرى من بقاع العالم ، مما هو أكثر ضمانا لهم وأمانا وأقل مغامرة وخطرا .

### فى المؤتمر الصهيونى الاول

وعندما انعقد المؤتمر الصهيونى الاول فى بازل ، وانتخب هرتزل رئيسا له ، أعلن تأسيس الدولة اليهودية وارساء قواعد الحركة الصهيونية التى نمت كالشجرة الخفية وتفرعت حتى أصبحت خطرا لا علينا نحن العرب وحسب ، بل وعلى الحضارة الانسانية بأسرها ما لم تقطع من أصولها .

لقد كتب هرتزل عن ذلك اليوم المشهود فى مذكراته يقول :

« لو طلب منى تلخيص اثر مؤتمر بازل فى كلمة واحدة — وعلى أن أحرص على عدم رفع صوتى بلفظها — لكانت تلك الكلمة : فى بازل أسست الدولة اليهودية » .

« لو أنى قلت ذلك بصوت عال لضحك الجميع منى » ..

« لكن ، ربما فى خلال خمس سنوات ، أو فى مدى خمسين سنة بالتأكيد ، سيتحقق الجميع من صحة الامر » ...!!  
« ان تأسيس أية دولة ، هو رهن بارادة الشعب فى انشائها ، بل هو رهن بارادة فرد قوى قوة كافية » ...!!

« واذا كانت الدولة فى العادة شيئاً معنوياً ، فان الارض هى فقط الاساس المادى لها » ...!!

« فى بازل اذن أنشأت الكيان المعنوى الذى لا تراه أغلبية الناس الساحقة كما هو .. »

« لقد أنشأته بوسائل قليلة جداً ، وبالتدريج وضعت الناس فى جو مناسب للدولة ، وجعلتهم يشعرون بأنهم هيئة وطنية » ...!!

« لقد وضع هذا المؤتمر الذى انتخبنى رئيساً له برنامج الصهيونية ، وجعل محور ذلك البرنامج تأسيس وطن محمى لليهود الذين لا يريدون - أو لا يستطيعون - الاندماج مع شعوب مختلف المناطق التى يعيشون فيها .. ويجب أن يكون تأسيس ذلك الوطن علنياً ، وبحماية من القانون » .

وانصرف هرتزل بعد ذلك اليوم بعزم أكبر الى وضع خطته لسلب الاراضى الفلسطينية من أهلها العرب بأجث طرائق التفكير الإجرامى الذى يمكن أن يبيت لشعب آمن فى أرضه ووطنه .

ولكى يضمن على خطته تلك صفة مقبولة ولكنها مضللة ، فكر فى أن يكون استلابه الاراضى بطريقة الشراء ودفع القيمة ، ثم استعادة أثباتها بالمضاربات التجارية بين اليهود أنفسهم ، وبعمليات حسابية معقدة يقوم على تنفيذها جماعات سرية من اليهود .

لذلك فقد دعا سائر اليهود المنحولين من جميع أنحاء العالم ، وعلى رأسهم عائلة روتشيلد الفاحشة الغنى الى تأسيس شركة لشراء الاراضى باسم ( البنك اليهودى الاستعمارى ) . فلما تم له ذلك ، راح عملاء تلك الشركة يعملون بتكتم على عقد صفقات الشراء ، فتفاوضوا مع عائلة ( سرسق ) الرومية لإبتياع سبعة وتسعين قرية من ممتلكاتها فى فلسطين ، وكانت تلك العائلة الرومية الكبيرة واقعة تحت عجز مالى مقدار سبعة ملايين فرنك ، بددها أعضاؤها على موائد القمار فى باريس . وقد نجحت الشركة فى الاستيلاء على مساحات كبيرة فى أخصب بقاع فلسطين اشترتها من عائلة ( سرسق ) تلك ، ومن غيرها كذلك ..

### جذور الاجرام العريق

ان ملامح النجاح البدئى الذى أصابه بنك الاستعمار اليهودى فى شراء مساحات من الارض الفلسطينية ، جعلت هرتزل ينتقل بتفكيره الى تصور الحالة الراهنة التى سيتصرف فيها اليهود فى اطارها حيال السكان العرب الاصليين . وهو تفكير لا يدانيه فى الاجرام والتسوية والسقوط الاخلاقى تفكير آخر غير قائم على العنصرية الطاغية والمكر اللئيم .

نقد وضع هو في برنامجه - عند قيام الدولة عمليا - أن يجلى السكان العرب الفقراء عن أراضيهم الى البلاد المجاورة ، وذلك ايا بقوة السلاح حين يتاح ، أو برفض اعطائهم أى عمل يعيشون منه ، أى بتجويبعهم وتقويض كيانهم بنشر البطالة بينهم تمهيدا لانفائهم والتخلص منهم .

أما أصحاب الاملاك من الفلسطينيين الذين يرفضون بيع ممتلكاتهم ، نقد رسم لهم هرتزل خطة تقضى بابقائهم الى فترة ما في املاكهم ، ريثما يستطيع عملاء البنك اليهودى استخلاص أراضيهم منهم ، وفى ذلك يقول ( ص ٨٨ - ٨٩ من مذكراته ) :

« يجب أن نقوم بكننا العمليتين في آن معا . استخلاص الارض ، وابعاد السكان الفقراء بتعقل وحذر » .

ثم يقول :

« يجب أن نجعل على ايها أصحاب الاملاك التى لا تنقل بأنهم يخدمونا ببيعنا ممتلكاتهم بأكثر مما تساوى .. وأما نحن فلن نبيعهم شيئا .. سيكون استخلاص الاراضى عن طيب خاطر .. وهذه هى مهمة عملنا السريين .. وعندما نحصل على الاراضى ولو بأثمان باهظة ، سنعيد بعد ذلك الى بيعها لليهود فقط ، وستكون المتاجرة بالعقارات بين اليهود فقط .. طبعاً لن نستطيع أن نصرح بهذا ونعلن أن أى بيع آخر ليس قانونياً .. لذلك يجب أن نحافظ على كل ما يباع من ممتلكات عن طريق فتح مجال للبنك أن يشتريه ثانية .. ان هذا الحق في الشراء ثانية هو امتياز لا يمكن استرجاعه بالرهن .. أما ما سننتفقه من أجل الشراء ، فسنسترده عن طريق تحسين الاراضى واستغلالها ، وبهذا لا نكون خسرنا شيئاً ، بل سنكون أرباحنا أضعافاً مضاعفة » .

### ومزيد من الاجرام الخلقى

لم يقف تفكير هرتزل في تبييت الشر لعرب فلسطين عند هذا الحد المخزى في نظر أبسط المبادئ الخلقية والانسانية ، بل تعداه الى ما هو أدهى منه والام .

فهو حريص على ألا يصيب اليهود أى مكروه اذا ما استولوا على فلسطين وليكن ذلك المكروه منصبا على العرب انفسهم قبل اجلائهم عن أراضيهم .

ان فناء ألف عربى هو خير عند هرتزل ألف مرة من موت يهودى واحد ..

لقد تصور هذا المجرم العريق أن اليهود القادمين الى فلسطين من بلاد بعيدة ، قد يصادفون من الحيوانات البرية الخطيرة ما ليسوا هم متعودين على رؤيته أو درء خطره ، كالانعاى الكبيرة الفاتكة مثلا .

وكحل للموضوع ، رأى هرتزل أن يستخدم سكان البلاد العرب في مواجهة أخطار تلك الحيوانات .. وذلك عن طريق اغرائهم بالمال .. وتخصيص جوائز مغرية لمن يأتى منهم بجلود الانعاى وبيوضها .. أو أية حيوانات أخرى خطيرة ( مذكراته ص ٩٨ ) .



أما المناطق الموبوءة والمكشوفة والمعرضة للحر والبرد الشديدين ، فالحل الوحيد عند هرتزل لتطهيرها وتعميرها هو استخدام أبناء البلاد من العرب فيها قبل أجليهم ، وذلك عند تنفيذ مشروعات شق الطرق أو مد الخطوط الحديدية ، أو تجفيف المستنقعات ( لأن أهل البلاد متعددون على الطقس ، والاكثر نسبة الموت بيننا .. مما يسيء الى معنويات الشعب اليهودي الذي سيكون على أية حال خائفا من الامر المجهول ) مذكراته ص ٢٠٨

ولقد زار هرتزل فلسطين في أواخر عام ١٨٩٨ ، وعلم بأن الامراض تنفك باليهود المهاجرين إليها ، فراعته ذلك ، ولكنه طمان نفسه بأن هذا الفتك لن يستمر لدى قيام الدولة على أرض فلسطين .. فليكن تعرض السكان العرب لتلك الامراض دريئة لليهود .. اذ الى أولئك السكان سيعهد بتطهير الأماكن الموبوءة .. وفي ذلك يقول :

« سيكون تكاليف ذلك بلايين .. ولكن اتفاق هذه البلايين سيؤدي الى خلق ثروة جديدة تنوحتها بأضعاف .. وأن استخدام السكان العرب الفقراء ضد الوبئة هو الشيء الممكن » ص ٧٤١ من مذكراته .

نعم ، هكذا بكل هذا اللؤم ، وبكل هذه الوحشية الفكرية والسلوك غير الاخلاقي قامت اسرائيل في أرضنا العربية مستمدة نسفها السام من جذور تفكير أبيها الروحي ( تيودور هرتزل ) .

وكان طبيعيا أن يتسلل هذا التفكير الاجرامي في أذهان خلفاء هرتزل ، وأن يبدو على أشد صوره الوحشية فيها بعد ، حين قامت اسرائيل في أرضنا العربية فارتكب الاسرائيليون من جرائم القتل والنهب والتعذيب ضد اخوتنا وأبنائنا العرب ما لا يمكن أن تحو أثره الايام الا بمعاقبة أولئك الاسرائيليين على أيدينا نحن العرب سواء أطلال الزمن أم قصر .

ان للتاريخ دورات يعيد بها نفسه ، ويهيء الظروف ذاتها التي تطيح بالطغاة والغاصبين .

ولقد قامت لاسرائيل دولة في جزء من فلسطين على فترتين خلال خمسة قرون قبل الميلاد ، ولكنها ما لبثت أن انهارت بسبب ضلال اليهود وطغيانهم وتعصبهم وقتلهم الانبياء وغير الانبياء بغير حق .

وستنهار ولاشك دولتهم هذه الاخيرة التي أقاموها بالخب والرشوة والخداع والطغيان على أرضنا العربية .. انها ستنهار بأقصر مدى مما يتصورون .

وسيدون التاريخ في أسفاره أن دولة ثالثة لاسرائيل قامت في فلسطين بفعل الطغيان والخب والسقوط الاخلاقي ، وأنها انهارت بفعل هذه الاسباب نفسها ، كما انهارت مملكتها قبل ألفي عام ، وليس هذا تنبؤا أو رجاء بالغيب ، وانما هو استخلاص من الشواهد والقرائن والارقام ، اذا صحا العالمان العربي والاسلامي ، ولا بد لهما من صحو كامل قريب .

# ميكاول في جدار العلمانية

للكتور

عماد الدين خليل

مدرس التاريخ الاسلامي  
بجامعة الموصل

(١)

المعلم طائفة واحدة من مجموعة طائقات وهيها الله الانسان يوم خلق الانسان . يفتح ابن آدم منافذه الحسية من سماع وبصر ولمس على الواقع القريب ، فتنبطع في عقله صورة أو ظاهرة من هذا الواقع . ثم يتكرر فتح النوافذ وتكرر الصور والظواهر ، فيتشبه الى أن هذا التكرار لا تحكه الصدفة وإنما يسوقه قانون له أولياته وفاعليته ونتائجه . ومن ثم يطلع العقل على الناس بنظرية هي حصيلة صور عديدة أو ظواهر شتى عرضت نفسها على الحواس مرة بعد مرة .. ثم ما تلبث هذه النظرية أن تكتسب حكم اليقين فتغدو قانونا تنبثق عنه منجزات تجريبية وتكنية ، تبدأ فجأة خشنة وتتدرج نحو الاحسن والاروع .. ويجد الانسان نفسه أخيرا أمام الاشياء الباهرة التي تطرحها عليه يوما بعد يوم حضارة العلم والحسية والتجريب التي تمكنت بهذه الوسائل من الكشف عن جانب من قوى الكون المذخورة ، واستطاعت أن تضع هذا الكشف الجزئي المحدود في صيغة نظرية مدروسة أو قانون منتج .

(٢)

ذلك اذا هو مدى العلم ، وتلك اذا هي وسائله التي يحبل نفسه عليها ، ومعطياته التي يطلع بها على الناس . وخلاصة الامر أن جانباً من الانسان ، جانباً واحداً فقط ، هيا له الله سبحانه امكانية التعامل مع ما يحيط به من ماديات في الارض والسماء ، من أجل تطور حضارته في جانبها المادى ، وابتغاء مزيد من السعادة والرفاهية والانتاج .. هذه الامكانيات التي تتبذل بمنافذ حسية تفتح نفسها على الخارج وتدفع الى العقل الواعى لحظة بعد لحظة ، وساعة بعد ساعة ، بهجوعة من الاصوات والموسسات والاضواء ، وتتيح له أن يكشف عن جانب من القانون الاكبر الذي يسير به الخلاق سبحانه ملكوت السموات والارض . فكل محاولة علمية للكشف اذا انها هي جهود من أجل التوصل الى ادراك مزيد من جوانب هذا القانون الالهى ، وبالتالي مزيد من الفهم لقدرات الخالق العظيم الذي له ملك السموات والارض ، الامر الذي يعرف الإنسان العالم بخالفه العلم ويدفعه بالنطق السديد — الى الايمان به والاسلام له . وذلك هو الوتر المعجز الذي عزف عليه القرآن الكريم آيات التدبر والتفكر فى الملكوت .. وقاد شعوباً دائها عبر رحلة العقل هذه — من الجاهلية الى الاسلام .

(٣)

هل ترون فى هذا أية ثنائية بين الوسيلة والهدف ؟ بين المادة والروح ؟ وبين العقل والايمان ؟ .. أبداً .. فالبحث فى العلم قد قادنا دون قصد الى الله .. والحضارة التي تسعد الناس بما تطرحه من أشياء كان يجب أن تعلم الناس أيضاً الايمان بالله .. لأن الله سبحانه هو الذى منحهم القضية — فى جانبها هذا — برؤوسها الثلاث : أرضية من طاقات مذكورة فى السموات والارض ، وسائل ذاتية تجريبية للتعامل مع هذه الأرضية ، ثم قدرة على ادراك جوانب من القانون الاكبر الذى يحكم الكون .. وهذا هو الذى قاد عددا لا يحده حصر من العلماء الى الادعان لأمر الله ، بعدما بلغوا درجات هائلة من البحث والتجريب .

اسمعوا كبلر وهو يقول ( .. كل الخليقة ليست الاسيهوفونية عجيبة فى مجال الروح والافكار ، كما هي فى مجال الاجسام والاحياء .. كل شيء متناسك مرتبط بعرى متبادلة لا تنفصم .. كل شيء يكون كلا متناسقا .. ان الله قد خلقنا على صورته واعطانا الاحساس بالتناسق .. كل ما يوجد حتى متحرك ، لأن كل شيء متتابع متصل .. كل كوكب وكل نجم ان هو الا حيوان ذو نفس .. ان روح النجوم هي سر حركتها ، وسبب ذلك الحب الذى يربط بعضها ببعض ، وتعليل ذلك النظام ، الذى تسير عليه الظواهر الطبيعية .. )

ويتساءل هنرى بوانكاريه فى كتابه : قبة العلم : ايقن لنا أن نتكلم فى سبب ظاهرة من ظواهر الكون ، ما دام كل جزء من أجزائه متصلاً بكل جزء برباط التضامن ؟ ان أية ظاهرة من الظواهر لن تكون نتيجة سبب واحد ، بل نتيجة أسباب غير متناهية فى العدد ، ان أية ظاهرة مهما يكن شأنها ليست فى الغالب الا نتيجة لحالة الكون كله فى لحظة سلفت ..

وفى كتاب للعالم اينشتاين فصل جاء فيه : انه يعتقد ما يسميه الديانة الكونية ، تلك الديانة التى تملا قلب كل عالم انقطع للتأمل .. ذلك التناسق العجيب بين قوانين الطبيعة وما يخفى من عقل جبار لو اجتمعت كل أفكار البشر الى جانبه ، لما كونت غير شعاع ضئيل اقرب القول فيه أنه لا شيء (١) .  
وغير كبلر وبوانكاريه واينشتاين .. مئات ..

#### (٤)

لكن الذى غطى على هذه الاصوات ويا للأسف سوء التفاهم الذى يحكم الحضارة المعاصرة والذى افترض زيفاً ثنائياً بين العقل والايان ، وبين الانسان والله .. ثنائية غير موضوعية هى وليدة ظروف صعبة شهدتها تاريخ الصراع المريع بين العقل والدين .. الصراع الذى ظل يتضخم وينفتح حتى غدا كالكايبوس الذى تضيق معه معالم الاشياء والقيم والغايات .. وقد ضاعت هذه كلها فعلاً ، دون أن يظهر صوت جاد يعلن عن زيف هذه الثنائية ، ويقول بصراحة إن العلم هو الوسيلة ، أو الخطوة الاولى ، فى الطريق الى الله ..

#### (٥)

السؤال الذى يطرح نفسه بعد هذا هو : **لماذا لم يهتدى الله سبحانه للانسان يوم خلقه رؤية مباشرة للقانون الذى يسير بموجبه السماوات والارض ، فيتيح له بهذا سرعة مذهلة فى انجاز الاشياء دون تعب أو عناء ؟** يقينا أن الجواب على هذا السؤال سينتقد بنا خطوات الى الامام ، سينأى بنا عن دائرة العقل والحس واليقين المادى ، الى دائرة أوسع تضم الروح والقلب والوجدان ، ثم تبعد بنا وتتسع فتضم الغيب وما وراء الحس ، بعيداً عن الرؤيا المباشرة للأشياء .. فكما أن العلم يقود حتماً الى الايمان ، فان أية مناقشة حول العلم تقود الى الاخرى الى دوائر أوسع من مدى العلم والحس اذا ما أراد المسائل فعلاً أن يجد الجواب .. **لماذا لم يطلع الله الانسان على القانون الطبيعى الشامل الذى يحكم السموات والارض ؟** اذ ما من شك فى أن الاطلاع ، المباشر هذا سوف يقفز بالانسان خطوات عملاقة فى تعامله مع الارضية الكونية ، وفى انجازه أشياء حضارية تفوق الخيال .. لقد حدث هذا مرة أو مرتين عندما هيا الله سبحانه لبعض أنبيائه — سليمان عليه السلام مثلاً — الاطلاع على جوانب واسعة من هذا القانون ، فشهد ملكه معجزات تربك العقل وتحيره .. وما هى فى الحقيقة بمعجزات ، انها هو الكشف عن جانب أكبر من القانون الطبيعى أتاح لهذا الملك الاواب أن يسخر طاقات الارض لصنع هذه العجائب .. فلماذا لا يتاح لكل انسان هذا المصير العظيم ؟ ولماذا لا تشهد الارض فعلاً ذلك البطل الذى ابتكره خيال جيته باسم ( غاوست ) ؟؟

#### (٦)

هنا تنتقل الى دائرة القيم والاخلاق ، دائرة الانسان من حيث هو انسان يحتوى فيها يحتوى على قيم وطاقات تفوق بكثير مدى العقل والحواس الخمس .

ومن ثم فلا بد من المقارنة بين هذه الطاقات جميعا لكي نستطيع ادراك الجواب ترى .. لو أعطى الانسان — يوم خلقه — المفتاح الذى يدخل به مباشرة الى ساحة الطبيعة ، فيدرك قوانينها دون عناء ، ويقفز الى الحضارة الخارجية بلا تدرج أو تطور ، أكان يشهد التاريخ البشرى هذه الجهود العظيمة ، وتلك المحاولات الدائبة ، وذلك التثبيت والسعى صوب الكشف والتحضير ، أكان يمكن أن يكون للبشرية تاريخ أساسا ، وما هو دور العقل اذن اذا كان بإمكان العين أن ترى القانون الاكبر ، والاذن أن تسمعه ، واليد أن تلمسه ، ما هو — وهذا هو الاهم — دور الإرادة الانسانية التى ركزها الله فى الانسان ، والطاقات التى الحقها بها كي يكون للانسان إمكانية التصدى للغموض الطبيعى والحواجز الطبيعية ؟ ولماذا — اذن — جعل الله سبحانه فى الارض هذه المشاكل والتعقيدات والصعوبات الطبيعية ؟ أفيمكن دون أن يستثير الله سبحانه عنصر التحدى الإرادى بين الطبيعة والانسان ، أن تكون هناك محاولة جادة لاستخدام العقل والإرادة ، والتغلب على الغموض والتعقيد ، ومن ثم التقدم والتحضر ؟ ثم ، أكانت هناك حضارة فى تاريخ البشرية لم يسهم فى بعثها الى الوجود هذا التحدى الإبدى بين الطبيعة والانسان ؟

## (٧)

أخلاقية الوجود الانسانى على الارض تقتضى هذا الحوار العجيب بين الطبيعة والانسان . هو يسأل وهى تتنعم على الاجابة ، وهو يسعى اليها هادئا مرتاحا ، وهى ترفض أن تفتح له أحضانها وتلقى اليه بكنوزها .

معنى هذا أن على الانسان أن يرفض الكسل والتعود ، أن يتخلى عن السعى الهادئ المطمئن الى رزقه وتأمين حياته واحاطة وجوده على الارض بالضمانات . ماذا عليه اذن ؟ عليه كما أراد الله سبحانه له — أن يمشى ويتحرك أن يكبح ويبدد ، أن يستخدم كل الطاقات التى وهبها اياه من أجل تحقيق هذا الهدف . أن ترد الطبيعة على جوابه وتسلم اليه القياد ، فى القرآن الكريم مئات الآيات والعلامات تنفخ فى الانسان هذا المعنى الحضارى العظيم ، وتعلمه أن حوارا مع الطبيعة لن يشر الا بالسعى والكبح والحركة . من أجل هذا أيضا كان الاسلام — خاتم الرسالات ومصدقها — دعوة حركية على هذا النطاق ، كما هو دعوة حركية على النطاق الاكبر نطاق العقيدة والدين والمنهج .. حركة الانسان والشعوب والامم من الظلام الى النور من الجهل والتخلف الى العلم والتحضر ، من النظرة المسترخية الكسولة للطبيعة والاشياء الى التبعن المتوتر النشط للطبيعة والاشياء .. هذه الحركة التى يطلب القرآن أن تكون متفجرة أبدا ، لا تكل ، ولا تمل .. ثم يطلب منها ، وهذا هو الاعجاز العظيم ، ألا تنصرف سعيها على مدى الارض ، ويعلمها أن وطن الانسان ليس هى الارض نحسب ، بل الكون كله .. وكما أنه يدعو للحركة العقائدية فى نطاق الكون كله ، فكذلك يطلب أن تكون حركته العقلية فى نطاق الكون كله . فالارض جزء من الكون ، والناموس الذى يحكم الارض هو نفسه الذى يحكم الكون . والله سبحانه خالق القوانين والأوضاع والانسان هو الذى فى السهاء اله وفى الارض اله !! ومن ثم فإن اللقاء بين الحركتين — حركة العقل ، وحركة الوجدان ، حركة الحس ،

وحركة الروح ، حركة الذهن وحركة القلب — هذا اللقاء ، سيكون محتها فى  
المدى القريب والبعيد ، لأن كلنا الحركتين ستطلع الانسان على المكوت ، وتقوده  
الى الله ..

(٨)

**ما هو الفرق بين القانون الطبيعى والقانون الدينى الاخلاقى ؟ ولماذا لم  
يكشف الله سبحانه عن الاول بينما قدم الكثير الكثير عن القانون الثانى ؟**

سؤال يجدر أن يقال ، ولكن بقليل من التمعن نحصل على الجواب فى  
البداية يجب أن ندرك ، أنه فى المدى البعيد ، مدى علم الله الذى تتقطع الاعناق  
دونه فى هذه الحياة الدنيا ، الا من ارتضى من رسول ، فى مدى هذا العلم تنتفى  
هذه الثنائية بين القانونين — قانون الطبيعة وقانون الدين ، نزوب الحواجز  
وتتلاشى الفوارق ، ويلتقى كلا القانونين فى مدى صنع الله وارادته وقانونه  
الاجبر الذى يسير ملكوت السموات والارض بها عليهما من جهاد وحيوان . ان  
المادة نفسها ، التى يرتكز عليها القانون الطبيعى ، قد حطها اليوم العلم نفسه .  
لم تعد العينة الصلبة من المادة هى أساس الطبيعة . لقد كشف لهم العلم الحديث  
عن جانب خطير من القانون الطبيعى وعلمهم أن أساس الطبيعة هى الحركة  
وليست المادة — الذرات بأشكالها المتناهية فى الصغر ، تتحرك فتضفى الشكل  
المادى للأشياء ، وهذه الذرات هى الأخرى تتشكل وفق حركة معجزة فى  
كيانها الداخلى .. فكأنه تسبيح أبدى لكل قوى الطبيعة لرب الملكوت ولكأنه  
اياء عجيب للانسان المعاصر بزيف هذه الثنائية التى قسمت خلق الله الى  
قسمين وأقامت بينهما جدارا من التباعد والصمت . ان الحركة — هذا المعنى  
الكبير — هو أساس الوجود المادى تماما كما هو أساس الوجود الحيوى . هذا  
ما كشف عنه العلم الأخير وما هذا الكشف الا جانب ضئيل مما يمكن أن يكشف  
عنه المستقبل القريب والبعيد . ومن يدري فلعل العلم سيقود الانسان يوما الى  
الحقيقة القائلة إن الدين هو العلم والعلم هو الدين وكلاهما الحق ، اعتبادهما على  
الناموس الواحد الذى يحكم الجميع .

هذه الثنائية بين القانون الطبيعى والقانون الدينى ليست سوى افتراض  
من خيال الانسان القاصر ، وظروفه الخارجية غير الموضوعية التى تقوده دائما  
لاصدار أحكام لا تغنى عن الحق شيئا . ولا يتيح المجال هنا استعراض هذه  
الظروف ، وما هو بالجديد على كل مثقف فى العالم الحديث ، ما شهدته أوروبا  
من مظالم وقسوة وسوء تصرف عبر تاريخها الطويل ، الامر الذى أدى الى هذه  
الازدواجية فى ذهن الغربى ووجدانه ونظرته للأشياء وتعامله معها . ان الصراع  
بين العقل والدين هناك ، ذلك الصراع العنيف القاسى الذى ذهب ضحية له علماء  
كبار ، وأحرقت من أجله تلال من الكتب . هذا الصراع أنتج بالضرورة هذه  
الثمار المرة التى تسهم الحضارة المعاصرة ، وهذا العلقم الذى يملأ أفواه الناس  
فى العالم الحديث . ان الانسان لا يطيق أن يكون إنسانين ، والفرد الواحد

لا يحتفل أن يكون فردين . وليس من المنطق أن ينأى العقل عن القلب ، والفكر عن الوجدان ، والحس عن الروح والطاقة عن الحركة . ليس من السهل أن يتمزق الإنسان ويغدو أشعثا وتفاريق .. ولكن لا بد لهذا الإنسان — شاء أم أبى — أن يجنى ثمار ما صنعه الصراع الكريه ذاك ، وأن يبتلى فيه بالعلم .

ومن يك ذا فم مر مريض يجد مرا به الماء الزلال !!

(٩)

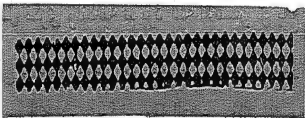
ونعود من جديد الى السؤال الذى طرحناه قبل قليل — لماذا لم يكشف الله سبحانه للإنسان عن القانون الطبيعى ، بينما قدم له الكثير عن القانون الدينى ؟ هنا يأتى دور الإنسان نفسه — الإنسان بارادته وطاقاته وامكانياته ، الإنسان بها هو الإنسان ترى لو تركت للإنسان حرية الكشف عن القانون الاخلاقى والمنهج الدينى بنفسه ، أكان يمكن أن يصل الى بغيته ؟ أكان من السهل عليه تحقيق هدفه المنشود ؟ اذن لماذا لم تستطع المبادئ الوضعية طيلة آلاف السنين من عمر البشرية أن تحقق هذا الهدف ؟

ليس من العبث والقسوة أن يترك الإنسان هكذا — يتعثر طوال حياته على الارض ولا يجد من يهديه سواء السبيل ؟ من العبث والقسوة أن يظل الإنسان أسير جهله وتخبطه اللذين لا يرتفع عن وهدة حتى يوقعانه فى وهدة أعرق منها وأبعد غورا ؟ ليس من العبث والقسوة أن يهدر الإنسان طاقاته الفاعلة فى سبيل البحث عن المنهج والقيم ؟ وهل بإمكان الإنسان — أساسا — أن يصل الى المنهج الأمثل ويحدد القيم العليا ؟

فى مجال الطبيعة والاشياء لم يشأ الله سبحانه أن يكشف للإنسان عن قوانينها ، لأن هذا يعنى اهمالا لطاقات الإنسان الخلاقة وقدرتها على الكشف والابتكار . ولو حدث وأن وجد الإنسان نفسه فجأة أمام القوانين الطبيعية على حقيقتها ، لألغيت اذن — وبشكل محتم كما سبق — كل قدراته ومحاولاته ، ولا سلم نفسه لكسل فكرى وانكالية لم يرد الله للإنسان أن يقع فى اسارها . أما القانون الاخلاقى والمنهج الدينى فهل كان من المنطق أن يظل غامضا ، وأن يسمى الإنسان بنفسه للكشف عنه ؟ ان هذا القانون وذلك المنهج ماداما يرتبطان أساسا بالعالم الأوسع ويمتدان الى ما وراء الحس الظاهر للعيان ، ما داما ينأيان دائما عن رؤيا الإنسان المباشرة وحريته المحدودة ، وحركته النسبية ،

فليس من السهل عليه إذن أن يترك وحده للسعى وراء أهداف لم يهبأ للكشف عنها أن تجربة ( الخطأ والصواب ) تغدو مجدية في مجال التعامل مع الطبيعة ، لأنها ستعلم الإنسان طريقة جديدة ، أو تعطيه ابتكارا جديدا . وما منجزات الغرب التكنية المعاصرة سوى ( تراث ) أسهمت في صنعه وبنائه معظم أهم الأرض وشعبوها بعد أن مارست كثيرا من تجارب الخطأ والصواب ، ولا زال العلم الى الآن ينفي اليوم ما أثبتته بالأمس ، ويثبت ما سوف ينفيه في الغد ، ولكن هذا النفي والإثبات ، وهذه الظنية التي تحكم العلم ، لم تؤثر في يوم من الأيام على التطور المستمر للإنجازات العلمية بل أن هذه في صعود مستمر نحو الأكثر والاحسن أما في المجال الأخلاقي والديني فلا يمكن للإنسان أن يمارس تجربة الخطأ والصواب لأن هذه ستكون على حساب كينونته ووقته وجهده ، ولأنها — وهذا هو الأهم — سوف لن تقدم له ( الصواب ) المطلق الذي لا خطأ بعده في يوم من الأيام . ذلك أنه لا يملك الوسائل التي تمكنه من تمحيص هذا الصواب . ثم أن عملية النفي والإثبات هنا ليست سوى عملية سلبية . إذ أن النفي في عالم الأخلاق سيوقع الأمم والشعوب في فوضى لا حد لها ، وسيصيب الإنسان نفسه بمشاكل باطنية وقلق وتيزق داخلي ، ينشلانه عن المضى في طريق التطور والتحضر .

لقد أعطى الله الإنسان إمكانيات خلقة ، وقدرة نافذة ، ورؤيا عظيمة ، لكن هذا وحده لا يكفي . أن إمكانياته وقدرته ورؤياه لها أرضية واسعة للسعى والحركة وأن تقليص هذه الأرضية هي اهدار لطاقات الإنسان أو تجديدها وهي بمعنى أوسع احتقار للارادة الانسانية . لكن هناك مدى أوسع بكثير من هذه الأرضية ولو ترك الإنسان وحده لظل يتحرك كالأعمى يقوم ويسقط الى أن يأتي يوم يسقط فيه في الهوة التي لا قيام بعدها . ولقد حدث هذا فعلا لكن الناس والدعاة الوضعيين والأمم والشعوب التي تعبدوها أولئك الوضعيون من دون الله قالوا لها أن بإمكانهم اعطاءها المنهج والقيم ، فسارت وراءهم رهبا ورغبا ، وعبدتهم من دون الله ، ثم ما لبث أن سقط الأرياب والعبيد على السواء .





# سَاجِلَةُ شِعْرِيَّةِ طَرِيفَةِ بَيْنِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَابْنِ

لِلْأَسَاسِ : مُحَمَّدٌ نَعِيمٌ

نحن ممن يؤمنون إيماناً لا يتطرق إليه شك بأنه لا جديد لأمة لا قديم لها .. ومن أجل ذلك نستنهج تلك الحلات التي يشنها بعض السطحيين من المتعلمين وأشباه المتعلمين على تراثنا القديم ، وعلى ما ينفق في سبيل أحيائه من جهد ومال، بالعين ما بلغنا من الغناء والسخاء ، وإذا كان المرحوم شوقي يقول :

**أَبُونُاسٍ وَأَعْظَمُهُمْ تَرَاثٌ نَحَاذِرُ أَنْ يَكُونَ لآخرينَا**

فإننا نؤيده فيها يقول ، غير أننا نضع في المرتبة الأولى قبل أعظم الآباء تراثهم الفكري ، ونشاطهم الذهني اللذين فلسفاً بهما علوم الدين واللغة ، واللذين لو اتجها إلى الذرة ما كان بعيداً أن يصلوا إلى تحطيمها قبل أن يصل إليه العلم الحديث ، واللذين آلا إلينا ممثلين فيها خلفوه لنا منسوخاً بالأیدی والأقلام من كتب ، بل موسوعات لا يسمع الناظر البها إلا أن يرمقها بعين التقدير والاعجاب ، بل بعين الحيرة والذهول في عصر المطابع والآلات .

بيد أننا في الوقت نفسه نقرر أن هذا التراث ليس ورثاً خالصاً ، ولا ذهباً لباباً ، بل يختلط ورده بشوكة ، وتبره بتريه ، لذلك كان لا بد لمن يتصدى لاستخراج هذه الكنوز من معادنها أن يكون مزوداً بالآلات ثقافية لا تنقل عن الآلات المادية التي يتزود بها من يتصدى لاستخراج زيت البترول وغيره من

أعماق سحيقة فى جوف الأرض ، ثم لا بد مع هذا كله من استخدام ملكة النقد التى يستخدمها الصيرفى الحاذق فى تمييز النقد الزائف من النقد الصحيح ، والا ضل الباحث عن هذه الكنوز ضلال قاطع البحر بلا بوصلة ، وجانب الصحراء بلا دليل .

ولك ايها القارئ الكريم أن تعتبر هذا الكلام الذى أسلفته بمثابة مقدمة أسوقها اليك بين يدي الموضوع الذى أريد أن أطرقه ، أو بعبارة أدق – بين يدي الخبر الذى أريد أن أرويه لك منقولاً بنصه من كتاب له خطره ، وهو كتاب تاريخ بغداد للحافظ أبى بكر أحمد بن على المعروف بالخطيب البغدادي .

ورد فى الجزء الخامس من الكتاب المشار اليه ، طبع مكتبة الخانجي بالقاهرة والمكتبة العربية ببغداد ، فى صفحة ١٢٨ عند الترجمة رقم ٢٥٥٢ لأحمد بن محمد الخضمي ما نصه :

حدثنا الأزهرى : أخبرنا على بن عمر الحافظ : حدثنا اسماعيل بن العباس الوراق : حدثنا أبو البخترى عبد الله محمد بن شاكر : حدثنى أحمد ابن محمد المخنمى عن عبد العزيز بن الرماح عن سفيان بن عيينة عن ابن أبى بختى عن مجاهد عن ابن عباس : قال : لما قتل ابن آدم أخاه قال آدم عليه السلام :

تغيرت البلاد ومن عليها	فوجه الأرض مفبر قبيح
تغير كل ذى لون وطعم	وقل بشاشة الوجه الصبيح
قتل قابيل هابلاً أخاه	فوا حزناً مضى الوجه المليح

فأجابه ابليس :

تنح عن البلاد وساكنيها	فها فى الخلد ضاق بك الفسح
وكنت بها وزوجك فى رضاء	وقلبك من أذى الدينار مريج
فما أنفكت مكائدي ومكرى	الى أن فأنك الثمن الريح
فلولا رحمة الرحمن أضحى	بكفك من جنان الخلد ريج
وجاورنا عدو ليس يفنى	عدو ما يهوت ففسح تريج

والى هنا ينتهى الخبر الذى أردنا إيراده ، منقولاً بنصه من المصدر الذى المعنا اليه ، ولا يسعنا الا أن نعلق عليه بما يلى :

١ – لا كلام لنا مع ابليس وما قرض من شعر غثيث ، فابليس كبير المردة والشياطين ، وهؤلاء خلق من خلق الله لهم قدرة على التشكل بما يشاءون من الأشكال ، فأولى بهم أن تكون لهم القدرة على أن يصطنعوا ما يشاءون من اللغات ، منظومها ومنثورها على السواء .

٢ – ولكن لنا وقفة مع شعر آدم عليه السلام ، أكان آدم أبو البشر

ينطق العربية ، والعربية النصحى ، فضلا عن أن ينظم بها الأوزان العروضية ، ذات القوافى الحائية ؟ وهل كانت اللغة العربية — على هذا — أصلا تفرعت منه كل لغات العالم ؟ إذن فما بال علماء اللغات يزعمون أن الإنسان الأول بدأ يتناهم بالإشارة ، ثم يحكى الطيور فى أصواتها ، حتى نشأ من ذلك ما أطلقوا عليه اسم اللغة الأولى ، وأن هذه اللغة قد انقرضت على مر الزمن ، ولم يبق منها الا أنقاض توزعتها سائر اللغات ، بعد أن أصابها غير قليل من التحوير والتبديل ؟

٣ — وإذا كان آدم ينطق العربية ، وعلبه الله — سبحانه وتعالى — بها الأسماء كلها فهل علبه الشعر العربى أيضا ، وهو المقاتل فى كتابه العزيز محدثا عن نبيه محمد صلى الله عليه وسلم : (وما عليناه الشعر وما ينبغى له) ؟ فهل انبغى لآدم ما لم ينبغ لحفيده عليه السلام .

٤ — وإذا كان لآدم أن يقرض الشعر أمما كان الأجدر به أن يقرض شعرا قويا متناسكا ، لا شعرا هزلا متهافتا كهذا الشعر الذى أوردناه ، لقد كان أجدر به أن يسلك سبيل الشعر الجيد ، أو ينفذ يديه من الشعر جملة ، ويسلك سبيل ذلك الأديب الذى قيل له : ما يمنحك من قرض الشعر ؟ فقال : نظرى الى جيده .

ان البيت الثانى من أبيات آدم لم يسلم من الإتياء ، وان فى البيت الثالث ضرورة قبيحة غاية القبح ، وأعنى بها تسكين حرف اللام من (قتل) . ولا يماثل هذه الضرورة فى قبحها الا تلك الضرورة التى وردت فى الأغنية التى يغنيها عبد الوهاب للمرحوم كامل الشناوى :

ماذا أقول لأضلع  
مزقتها حزنا عليك ؟  
ماذا أقول لأدمع  
سفحتها أشواقى اليك ؟

بحذف حرف الألف فى النطق من آخر (سفحتها) حتى يستقيم الوزن ، وكان فى استطاعة الشاعر أن يقول :

ماذا أقول لأدمع  
سفحته أشواقى اليك ؟  
أو، ماذا أقول لأدمع  
اسيلتها تشوقا اليك ؟

وبذلك يسلم المعنى والمبنى والتصريح والوزن دون أن يعلق بواحد من هذه الأربعة ذرة غبار :

٥ — ثم نعود الى أبيات آدم — عليه السلام — فنقول :

أية بلاد تلك التى تغيرت ، وتغير من عليها ؟ أكان فى عهده بلاد تتغير ؟ ثم ما هو روح الحزن السائد فى الأبيات ؟ أن آدم لا يبكى ابنه بروج الإنسان الأول ، بل بروح أحد ذرائه الذين ورثوا الأرض من بعده بما لا يعلم الا الله وحده عدده من السنين .

٦ — أما معجزة المعجزات ، وأعجوبة الأعاجيب — فهيا كيف طوى هذا الشعر القرون ، واجتاز مجاهل ومجاهل من الأرض والتاريخ ، حتى وصل الى ابن عباس رضى الله عنهما ؟

ان مؤرخى الأدب يقررون أن أقدم ما وصل إلينا من الشعر العربى لا يتجاوز عمره قرنا ونصف قرن قبل الهجرة النبوية ، وحتى هذا القدر القريب العهد نسبيا لم يسلم من رجل كالذكور طه حسين يثير حوله زواجر وأعاصير من الشكوك والأوهام ، فما بالك بشعر ينسب الى آدم عليه السلام ؟

والحق أن الشعر يكثر فيه المنحول والمذخور ، وما يبرأ منه من ينسب اليه براءة الذنب من دم ابن يعقوب ، لا فى العصر الجاهلى وحده ، بل فى كل عصر ، حتى عصرنا هذا ، ولم يفت الأوائىل هذا الاعتبار ، فقرأهم فى كثير من مؤلفاتهم بعد إيراد ما هو موضع شك من الأبيات الشعرية يقولون : وأهل البصر بالشعر يشكون فى نسبة هذه الأبيات الى صاحبها .

٧ - وحسبنا أن نجترىء بهذا القدر من الوقوف عند شعر آدم وإبليس ، ثم تقف وقفة أخرى مع المؤلف : أعنى الخطيب البغدادي نفسه . اننا نسأله كيف طوعت له نفسه رواية هذا الشعر ، وان كان مرفوع الاسناد الى ابن عباس ؟

واذا كان لا بد له ان يفعل تطبيقا لمبدأ الأمانة فى النقل ، انما كان الأجدر به أن يروييه مثلا مترونا بصيغة الزعم أو أحد مشتقاته ، أو أن يعلق عليه بما يفيد الشك والارتياب ، بله الجحود والانكار ؟

اننا نعتب عليه فى ذلك لمكانته الأدبية والتاريخية ، ثم لمكانة أخرى أهم من هذه وتلك ، وأعنى بها مكانته من رواية الأحاديث النبوية ، فقد تعجب أيها القارئ اذا علمت أن كتاب ( تاريخ بغداد ) الذى يقع فى اثنى عشر مجلدا ضخما من أجمع السكتب للأحاديث ، وأوامها تراجم لرواتها الذين يعدون بالآلاف ، وكنا ننتظر من هذا المؤلف الجليل أن ينقد هذا الشعر بالبصيرة التى ينقد بها رواة الأحاديث ، ونحن نعلم مقدار ما يبذله رجال الأحاديث فى نقدها من تحر واجتهاد ، وكلنا يعلم قصة ذلك المحدث الذى ذهب ليستقصى عن حديث معين ، حتى انتهى به اللطاف الى من روى عنه ، فوجده يستدعى ماشية له نافرة ، بشئ يشبه الكلا ، وليس بكلا ، فرجع أدراجه قائلا : هذا رجل يكذب على الماشية ، فليس بمستبعد أن يكذب على الرسول .

أريد أن أقول : ان إيراد مثل هذا الشعر فى كتاب ( تاريخ بغداد ) لا يجعلنا نطعن كثيرا الى بعض ما أورده فيه المؤلف من أحاديث ، فنحن مثلا ننظر بعين الشك الى الحديث الوارد فى الجزء الخامس ص ٣٣ ، ونفسه ما يلى : « حدثنا عبد الوارث بن سعيد ، حدثنا أبو عمرو بن العلاء ، عن محمد ابن عبد الرحمن ، عن يحيى بن عبيد البهرانى ، عن ابن عباس : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينبذ له ، فيشره اليوم والليلة ، ومن الغد وليته ، فاذا كان اليوم الثالث أمر أن يسقى الخدم أو يهراق » .

واننى أكتفى بإيراد هذا النص دون أن أطيل الوقوف عنده ، فليس من غرضى فى هذا المقال تحقيق الأحاديث ، أو بحث كنه هذا الحديث بالذات : أصحيح هو أم زائف ؟

## ورأينا الخاص :

ثم نعود الى موضوعنا الأصلي ، بعد أن ابتعدنا عنه قليلا ، ( والحديث شجون ) فنقول : ان لنا رأيا خاصا ، لا نرى بألسنا بعرضه على القراء فيها يتعلق بأمثال هذا الشعور الذي ينسب لآدم عليه السلام أو لإبليس لعنه الله أو للملائكة أحيانا : كتولهم لبنى آدم ، على حد ما ورد في جبهة أشعار العرب :

### لدا للموت وأبنا للخراب فكلكموا يصير الى الذهاب

وخلاصة هذا الرأي أن الشعراء في مختلف العصور كانوا يصطنعون هذا الشعر المنسوب لآدم ، أو لإبليس ، أو للملائكة ، أو للجن أحيانا ، ويضيفونه اليهم لا على أنه من لسان المقاتل ، بل على أنه من لسان الحال ، فهو أشبه بأن يكون النواة الأولى للشرح المشرح الذي يجريه الشاعر على لسان بطل مسرحيته وغيره من أشخاصها المختلفين . غير أنه على مر الزمان تنوب لسان الحال ، ولم يبق إلا لسان المقاتل . وما بدرنا بعد فترة من الزمن بها سوف ينسب الى كليوباترة والى قهبيز ، والى غيرها ممن أجرى شوقي الشعر العربي الأصيل على السنتهم ؟

أقول : لعل الأجيال المقبلة ستشاهد من يتناسى ( شوقي ) بالرة ، ويقول : قالت كليوباترة تخاطب الأنبي حينها عزبت على الانتحار :

هلمى الآن منقذنى هلمى      واهلا بالخالص وقد سعى لى  
شربت السم من فيك المندى      بسـلطانى وزدت عليه مالى  
على نايك من رزق المنيا      شفاء النفس من سوء الليالى

وبعد ، فإثنى اعود مرة أخرى ، فأقر ما لثرائنا الخالد من قيمة فنية لا يستغنى عنها باحث في عصرنا الحديث ، وأقر بجانب ذلك ما أسلفته من أن هذا التراث يختلط بتره بتره ، وعلى هذا فنحن فى أمس الحاجة الى محققين لهذا التراث من طراز جديد . ان تصارى ما يريده المحققون فى عصرنا الحديث أن يبرزوا الآثار القديمة على النحو الذى أخرجها عليه المؤلف ، فان وفقوا الى ذلك عدوه فتحا مبينا . وليس هذا ما أريده ، وإنما أريد محققين ينفون الخبث عن التراث ، ويذهبون بزيده جفاء ، وينقونه من كل ما يشويه فيشبهه ، ويغض من جماله ، فلم يعد مستساغا فى عصرنا الحديث أن نقرأ أمثال الأبيات السالفة منسوبة الى آدم أو الى إبليس ولم يعد مستساغا فى عصرنا الحديث أن نقرأ فى بعض تفاسير القرآن عند قوله تعالى : ( والشمس تجرى لمستقر لها ) قول بعض المفسرين : ( ان ذلك أنها يكون نهارا ، أما فى الليل فان الشمس تسجد تحت العرش ) ، على حين أن مسألة كروية الأرض وسطوع أشعة الشمس على نصفها عملية مستمرة طول اليوم — مسألة مفروغ منها يعرفها صبية المدارس ، ولهم بها الأمى والمتعلم على السواء فى عصرنا الحديث .

بمثل هذا التحقيق الذى أنشده نعود بالحنيفة السبعة الى السهو الإلهي الذى صاغها الله عليه ، وننقى شر كثير من سهام النقد اللاذع الذى يوجهه اليها الغربيون . وبالله التوفيق :

# التأمين في الشريعة والمقانون

للدكتور : توفيق علي ربيعة

## موقف الشريعة من التأمين

والآن ما هو موقف الشريعة الإسلامية من هذا النظام ؟

التأمين نظام حديث نسبياً لم يعرف في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ولا في عهد الخلفاء الراشدين أو الأئمة المجتهدين . ولذلك لم يرد ذكر لعقد التأمين في السنة النبوية الشريفة ولا في أقوال الصحابة أو الأئمة المجتهدين رضوان الله عليهم أجمعين .

أن أول من تحدث عن التأمين هو الإمام محمد بن عابد بن ففهاء المذهب الحنفي في القرن الماضي ( ١٧٨٢ - ١٨٢٦ م ) حيث ورد ذكر التأمين في حاشيته ( رد المختار على الدر المختار شرح تنوير الإبرار ) بمناسبة التأمين البحري الذي انتشر في أياه عن طريق التجار الذين كانوا يستوردون البضائع من بلاد أوروبا في عصر النهضة .

رأى ابن عابدين :

يقول ابن عابدين : « جرت العادة أن التجار إذا استأجروا مركباً من حربي يدفعون له أجرته ويدفعون أيضاً مالا معلوماً لرجل حربي يقسم في بلاده يسمى ذلك المال ( سوكرة ) على أنه مهما هلك من المال الذي في المركب بحرق أو غرق أو نهب أو غيره فذلك الرجل ضامن له بمقابلة ما يأخذه منه ، وله وكل عنه مستأين في دارنا يقوم في بلاد السواحل الإسلامية بأذن السلطان يقبض من التجار مال السوكرة وإذا هلك من مالهم في البحر شيء يؤدي ذلك المستأين للتجار بدله تماماً . والذي يظهر لي أنه لا يحل للتاجر أخذ بدل الهالك من ماله ، لأن هذا التزام ما لا يلزم » .

موضوع التابين . وهل هو حلال أو حرام ؟  
موضوع يشغل بال الجميع وقد رأينا أن نفتح  
باب الكتابة والناقشة فيه لعرض الآراء حوله  
وقد نشرنا في العدد ٥٣ القسم الأول من  
هذا البحث ونتظرن أن ننقل من البحوث  
الجادة المدعمة بالحجج ما يمكننا من استتيرار  
النشر حول هذا الموضوع حتى يمكن الإحاطة  
بالآراء وحججها . وهذا هو القسم الأخير منه  
ويتناول رأى الشريعة .

( الموعى )

وهذا الرأى لأبن عابدين ينصب على حالة ما اذا عقد عقد التابين فى دار الاسلام حيث تطبق  
عليه قوانين الاسلام التى تحرم هذا العقد فى رأيهما . أما اذا كان العقد معقودا فى دار الحرب  
وأرسل صاحب السوكرة مبلغ التعويض الى التاجر فى دار الاسلام فانه يكون حلالا فى هذه الحال  
لأنه أخذ مال حربى برضائه دون غرر أو خيالة وليس بعقد فاسد معقود فى دار الاسلام .

#### رأى الفقهاء المعاصرين :

ينقسم موقف الفقهاء المعاصرين من التابين الى ثلاثة أقسام :

١ - الفريق الأول يرى تحريم التابين تحريما باتا لأنه كالقمار أو الرهان المحرم . وفى التابين  
على الحياة اجترأ على حق الله تعالى لأن الذى يضمن حياة الشخص المؤمن عليه لمدة معينة والا  
دفع تعويضا لمن يحدد فى حالة وفاته يكون خارجا هو ومن أمن لديه عن دين الاسلام .

٢ - أما الفريق الثانى فيقر بعض أنواع التابين ويحرم البعض الآخر فيرى أن التابين على  
السيارات مثلا لضمان اصلها ليس حراما . أما التابين على الحياة فهو نوع من المقامرة لأنه ان  
دفع شخص بعض المال ومات نهای حق يستحق كل المبلغ ، وان عاش حتى نهاية مدة التابين فانه  
يأخذ المال الذى دفعه مع فائدة وهذا ربا (١) .

والخالف بين أصحاب هذا الرأى وبين من يجيزون عقود التابين جملة وتفصيلا محصور فى

(١) رأى فضيلة أستاذنا الشيخ محمد أبو زهرة - مجلة الاحرام الانتصادى العدد ١٣٢ فى

دائرة واحدة لا يتجاوزها وهي عقود التأمين التي تكون بين مسأمن وشركة مؤمنة هي أجنبية عنه وهو أجنبي عنها ، وهما طرفان لكل واحد منهما حقوق وواجبات ، فالتأمينات الاجتماعية التي تقوم بها الدولة سواء أكانت بين الموظفين أم العمال وسواء أكانت شاملة لها صفة العموم أم كانت خاصة ببعض الطوائف ، صحيحة بلا حيلة ليس هناك أي اعتراض عليها وهي تعاون اجتماعي سواء أكانت اتفاقاً أم كان فرضاً من الحكومة فإن هذا نوع من النكاح أي كان سببه ولو كان بالالزام والتخيم (٢) .

وعلى هذا يتحدد موقف هذا الفريق من الفقهاء فيما يلي (٣) :

- ١ - أن التأمين التعاوني والاجتماعي حلال لا شبهة فيه .
- ٢ - أنه لا يحل عقود التأمين غير التعاوني للأسباب الآتية :
  - ( أ ) لأن فيها قماراً أو شبهة قمار على الأقل .
  - ( ب ) لأن فيها غرراً والغرر لا تصح معه العقود .
  - ( ج ) لأن فيه ربا إذ تعطى فيه الفائدة ، وفيه ربا من جهة أخرى وهو أنه يعطى القليل من القود وتأخذ الكثير .
  - ( د ) لأنه عقد صرف إذ هو إعطاء نقود في سبيل نقود في المستقبل . وعقد الصرف لا يصح إلا بالتبني .
  - هـ ) لأنه لا توجد ضرورة اقتصادية توجهه .

٣ - أما الفريق الثالث من الفقهاء فيرى جواز التأمين ، ومن هذا الرأي الإمام الشيخ محمد عبده حيث نسبت إليه فتوى أجاز فيها التأمين وهذه الفتوى منشورة بجملة المحاباة السنة الخامسة رقم ٦٠ ص ٦٣ وهذا نصها :

### فتوى شرعية

تأمين على حياة . جوازه . شركة مضاربة .

القاعدة الشرعية : عمل شركات التأمين على الحياة عمل مباح لأن اتفاق الشخص مع أصحاب شركة التأمين هو من قبل شركة المضاربة ، وهي جائزة .

السؤال : سأل جناب مدير شركة قومية متوال ليف الأمريكية في رجل اتفق مع جماعة ( قومية ) على أن يعطيهم مبلغاً معلوماً في مدة معلومة على أقساط معينة للتجارة فيها لهم فيه العظ والمصلحة ، وأنه إذا مضت المدة المذكورة ، وكان حياً ، يأخذ هذا المبلغ منهم مع ما ربحه من التجارة في تلك المدة ، وإذا مات في خلالها تأخذ ورثته أو من يطلق له حال حياته أخذ المبلغ المذكور مع الربح الذي ينتج مما دفعه فهل ذلك يوافق شرعاً .

الجواب : اتفاق هذا الرجل مع هؤلاء الجماعة على دفع ذلك المبلغ على وجه ما ذكر يكون من قبل شركة المضاربة ، وهي جائزة ، ولا مانع للرجل من أخذ ماله مع ما أنتجه من الربح بعد

(٢٤٢) أنظر رأي أستاذنا الشيخ محمد أبو زهرة - أسبوع الفقه الإسلامي ص ٥٥ ، وكذا تعليقه على موضوع التأمين أثناء مناقشته أمام المؤتمر الثاني لجمع البحوث الإسلامية بالازهر .



العمل فيه بالتجارة ، وإذا مات الرجل في إبان المدة ، وكان الجماعة قد عملوا فيها دفعه ، وقاموا بما التزموه من دفع المبلغ لورثته أو لمن يكون له حق التصرف في المال أن يأخذ المبلغ جميعه مع ما ربحه المدفوع منه بالتجارة على الوجه المذكور .

وبذلك يكون الامام الشيخ محمد عبده أول من قال بأن التأمين عقد مضاربة .

ويرى بعض الفقهاء(٤) أن التأمين بكل أنواعه ضرب من ضروب التعاون التي يفيد المجتمع والتأمين على الحياة يفيد المؤمن كما يفيد الشركة التي تقوم بالتأمين أيضا ، ويذهب أصحاب هذا الرأي الى أنه لا بأس شرعا بالتأمين على الحياة إذا خلا من الربا بمعنى أن المؤمن عليه إذا عاش المدة المخصوص عليها في عقد التأمين استرد ما دفعه فقط دون زيادة ، أما إذا لم يعيش المدة المذكورة حق لورثته أن يأخذوا قيمة التأمين ( التوفيق ) وهذا حلال شرعا .

وقد أجاز البعض الآخر(٥) التأمين بالقياس على عقد الموالاة ( ولاء الموالاة ) الذي يعتبره الخفية من مراتب أسباب الإرث وهو أن يقول شخص مجهول النسب لآخر أنت ولىي تعقل عني إذا جئت ( أى يدفع التعويض في حالة ارتكابه جناية خطأ ) وترثني إذا أنا مت . وقد أقر بعض الصحابة بصحة عقد الموالاة بينهم عمر وابن مسعود وابن عباس وابن عمر رضى الله عنهم كما أخذ به أبو حنيفة وأصحابه . ويعتبر ولاء الموالاة عقد معاوضة ملزم للطرفين - كما هو الحال في عقد التأمين - حيث يلتزم الشخص بأن يتحمل العوض المالى عن جناية الخطأ التي يرتكبها الآخر على أن يرث الأول الثانى في حالة وفاته دون وارث . وفى عقد التأمين يتحمل المؤمن دفع العوض مقابل التزام المستأمن بدفع الأقساط .

وذهب فريق ثالث من أصحاب الرأي الجيز للتأمين الى أن التأمين التجارى في العصر الحديث أصبح ضرورة لا يمكن تجاهلها وانتهى الى أن هذا التأمين جائز شرعا للأسباب الآتية(٦) :

١ - أولا أنه عقد مستحدث لم يتناوله نص خاص ولم يشمل نص حاطر ، والأصل في ذلك الجواز والإباحة .

٢ - أنه عقد يؤدي الى مصالح بينها وبينها وزنها ولم يكن من ورائه ضرر وإذا ثبتت المصلحة فمن حكم الله .

٣ - أنه أصبح عرفا دعت اليه مصلحة عامة ومصالح شخصية والعرف من الأدلة الشرعية .

٤ - أن فيه التزاما أقوى من التزام وعد ، وقد ذهب المالكية الى وجوب الوفاء به قضاء .

---

(٤) هذا الرأي للمرحوم الأستاذ الدكتور محمد يوسف موسى - الأهرام الاقتصادى السابق الإشارة اليه .

(٥) من هذا الرأي الأستاذ مصطفى الزرقا ( عقد التأمين وموقف الشريعة الإسلامية منه ) أسبوع الفقه الإسلامى ص ٣٦٩ والأستاذ أحمد طه السنوسى - مجلة الأزهر العديدين ٢ ، ٣ من المجلد ٢٥ سنة ١٣٧٣ هـ .

(٦) التأمين لنفيلة أستاذنا الشيخ على الخفيف وهو البحث المقدم للمؤثر الثاى لجمع البحوث .

عرض موضوع التأمين على المؤتمر الثامن لجمع البحوث الإسلامية المنعقد بالازهر الشريف في شهر المحرم عام ١٢٨٥ هـ وقرر بثاقته ما يلي (٧) :

١ - التأمين الذي تقوم به جمعيات تعاونية يشترك فيها جميع المستأمنين لتؤدي لأعضائها ما يحتاجون اليه من معونات وخدمات أمر مشروع وهو من التعاون على البر .

٢ - نظام المعاشات الحكومي وما يشبهه من نظام الضمان الاجتماعي المتبع في بعض الدول ونظام التأمينات الاجتماعية المتبع في دول أخرى : كل هذا من الأعمال الجائزة .

٣ - أما أنواع التأمينات التي تقوم بها الشركات أيا كان وضعها مثل التأمين الخاص بمسئولية المستأهل ، والتأمين الخاص بمسايق على المستأمن من غيره والتأمين الخاص بالحوادث التي لا مسئول فيها والتأمين على الحياة وما في حكمه .

فقد قرر المؤتمر الاستمرار في دراستها بواسطة لجنة جامعة لعلماء الشريعة وخبراء اقتصاديين وقانونيين واجتماعيين مع التوقف - قبل ابداء الرأي - على آراء علماء المسلمين في جميع الاقطار الإسلامية بالقدر المستطاع .

والآن ما هو موقفنا من التأمين بعد أن بينا آراء الفقهاء في هذا الموضوع الهام ؟

لقد أصبح التأمين اليوم ضرورة نحتجها المصلحة العامة فهو يمنح الأمان والأطمئنان للمستأمن ويساهم في تحقيق مصالح اقتصادية ضخمة . فالقول بأنه لا توجد ضرورة اقتصادية تهم التأمين ليس صحيحا ، لأن شركات التأمين تساهم - بأبوابها المتجمعة نتيجة عمليات التأمين - في المشروعات الاقتصادية الكبرى ومن الضروري بل من المهم جدا أن يستمر عمل هذه الشركات بل ويزداد حتى تسهم بنصيب أكبر في تنمية الاقتصاد القومي بما تقنيه من مخرجات المستأمنين .

والتأمين نظام تعاوني يقوم على أساس التعاون والتضامن بين المستأمنين وما المؤمن ( شركات التأمين ) الا وسيط لتنظيم عملية جمع الاقتساط واستثمارها ودفع الفوض للمؤمن لهم فلا بمقاربة ولا رهان في التأمين حيث أن القمار والرهان يتوقفان على المصادفة والحظ وأن القانون الوضعي نفسه لا يقرهما ، وبعد بإطلا كل عقد رهان أو قمار . كما أنه لا توجد هناك خسارة لأحد طرفي العقد نتيجة لدقة الإحصائيات التي تعتمد عليها شركات التأمين في حساب الاقتساط .

أن التأمين نظام حديث - كما سبق القول - ولم يرد له نص في الشريعة الإسلامية ولا يوجد ما يدعو إلى تحريره فالأصل في العقود الإباحة إذا لم يخالف المقصد قواعد الشرع . وليس كل مستحدث مخالف للشرع بالضرورة ، بل هناك من الأمور الحديثة ، ما لم يرد فيها نص لا بالتحريم ولا بالإباحة ، ويجب النظر الى هذه الأمور على أساس الضرورة والمصلحة العامة حتى لا يكون هناك حرج على المسلمين ، فمن الجادى الفقهية الهامة أن « الضرورات تنبيح المحظورات » .

ولنا في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة فعندما دعت مصلحة المسلمين الى جمع القرآن وهو أمر لم يحدث في حياة النبي عليه الصلاة والسلام تردد أبو بكر في بادئ

الامر حتى اتقنه عبر بلان في جميعه مصلحة عابة لاستشهاد كثير من القراء في معركة البسامة  
فخوفاً على القرآن من الضياع وافق كبار الصحابة رضوان الله عليهم على جمعه في صحائف  
ثم جاء عثمان فأمر بجمع القرآن في مصحف واحد وأرسل به الى الامصار بمناف من اختلاف  
القراء .

وكذا حد شارب الخير لم يكن محدداً في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدد في  
خلافة أبي بكر الصديق بأربعين جلدة رفعت الى ثمانين أيام عثمان عندما نُقِرَ شاريو الخير ورئي  
أن العقوبة غير رادعة فكان من المصلحة زيادة العقوبة ردعاً للشارين وزجراً لهم .

كما أن الفاروق عمر بن الخطاب أنشأ نظماً جديدة للحكم لم تكن معروفة في عهد الرسول  
صلى الله عليه وسلم ولا في عهد أبي بكر ، ولم يعارض أحد من الصحابة في ذلك .

ونظام المعاشات الحكومي أو نظام التأمين الاجتماعي الذي يبيحه جمهور الفقهاء المعاصرين  
والذي أقره مجمع البحوث الإسلامية جزء من التأمين ، وما يقال عن التأمين الخاص أو الفردي  
الذي تقوم به الشركات يمكن أن يقال عن نظام المعاشات أو التأمين الاجتماعي فقد يدفع العامل  
أو الموظف مبلغاً يسيراً ويتأخذ عند إحالته الى التقاعد إيراداً شهرياً يفوق ما دفعه ويستمر دفع  
هذا الإيراد لورثته بعد وفاته بل إن هناك حالات يدفع فيها المستأجر قسطاً أو أقساطاً نقد على  
أصابع اليد الواحدة ثم يموت فيصير لذويه معاشاً شهرياً بصفة مستمرة يفوق أضعاف أضعاف  
ما حصل منه .

كما أن هناك جهالة في نظام المعاشات إذ أن الهيئة القائمة على تنفيذ هذا النظام لا تعلم  
مقدار الأقساط التي ستحصل عليها من المؤمن له والتي ستدفع له أو لورثته بمقتضاها المبالغ التي  
يحددها القانون عند نهاية المدة .

وإذا قيل إن نظام التأمين الخاص يشوبه الربا أو شبهة الربا فإن في نظام التأمين والمعاشات  
ربا أيضاً ، إذ تستثمر هيئة التأمين والمعاشات أموالها بالربا (٨) .

وعلى ذلك نكل ما وجه الى نظام التأمين الخاص من انتقادات يرى البعض تحريمه على أساسها  
يمكن توجيهها أيضاً الى نظام المعاشات الذي يقره حلة الفقهاء ومجمع البحوث الإسلامية بالأثر  
الشريف (٩) .

(٨) هناك نظام يسمى استبدال المعاش وهو أن يستبدل ( يقترض ) العامل أو الموظف جزءاً  
من معاشه بعد مدة معينة يتضيها في الخدمة نظير استقطاع قسط شهري منه ويضاف على مبلغ  
الاستبدال أرباح تندر حسب مدة القرض وهذا ربا يحرمه الدين . ومن الواجب إلغاء هذه  
الفائدة .

(٩) « الوعي الإسلامي » يمكن أن يقال : إن هناك نوعاً ملحوظاً وهو أن الدولة التي هي  
ملتزمة شرعاً برعاياها هي التي تدفع ، ولا حرج من هذا شرعاً ، واعتقد أن الشركات المؤممة التي  
هي ملك للدولة يمكن إعطاؤها حكم هيئة التأمين والمعاشات الحكومية ، لأن الدولة في الحالتين  
هي التي تتولى العملية .

# مائدة الخارج

ألم حسبتم أن تدخلوها الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم  
مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى  
نصر الله إلا أن نصر الله قريب . ( قرآن كريم )

## إيمان

قال زيد بن ثابت : بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد أطلب سعد بن الربيع ،  
فقال لى :

أن رأيته فأقرئه مني السلام ، وقل له : يقول لك رسول الله : كيف تجدك ؟  
قال زيد : فجعلت أطوف بين القتلى ، فأبته ، وهو بأخر رمق ، وفيه سبعون ضربة ما بين  
طعنة رمح وضربة سيف ، ورمية سهم ، فقلت له :  
يا سعد : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ عليك السلام ، ويقول لك : كيف تجدك .  
فقال : على رسول الله السلام . قل له : يا رسول الله : أجد ريح الجنة .. وقل لقوى  
الانصار : لا عذر لكم عند الله أن يتيك عدو من الوصول الى رسول الله وفيكم عين تطرف .  
ونفاضت روحه من وقته .

## القاضي والدين

أحضر رجل خصمه للقاضي ، وادعى عليه مائة دينار ، فطلب القاضي من المدعى البينة ، فمجز  
فطالب المدعى عليه بالبينة ، فأنشده هذين البيتين :

وانى لذو حلف كـذاب  
وהל من جناح على مسلم  
إذا ما اضطرت وفى الأمر ضيق  
يدانع بالله ما لا يطيق  
فاستنظره القاضي ، ودفع من ماله الخاص ما عليه من الدين .

## شبر واحد

انى لا أستطيع أن أتخطى عن شبر واحد من الأرض ، فبى ليست ملك يمينى ، بل ملك شعبى  
.. لقد ناضل فى سبيل هذه الأرض ، ورواها بدمه ، فليحفظ اليهود ببلاتينهم .. وإذا مزقت  
امبراطوريتى يوما فانيهم يستطيعون أن يأخذوا فلسطين بلائهم .. أما وأنا حتى فان عمل البضع  
فى بنى لاهون على من أن أرى فلسطين قد بترت من امبراطوريتى ، وهذا أمر لا يكون .. انى لا  
الموافقة على تشريع أجسادنا ونحن على قيد الحياة .

السلطان عبد الحميد يرد على زعيم الصهيونية

هزرتل عام ١٩٠١ م.

### اليهودى والدكان

أدرك الموت أحد اليهود ، فاختـذ  
بثلاث حوالبه ، ويسأل عن أولاده ،  
فقال :  
أين زوجتى ؟ فجابت وقالت : هنا .  
أين ابنى كوهين ؟ فجاء وقال هنا .  
أين ابنتى راشيل ؟ فجابت وقالت :  
هنا .

ففر الرجل من فراشه وهو يصرخ :  
من الذى سيفتح الدكان ؟!

### هل تعلم

◆ أن القائد الإسلامى الناصر موسى  
ابن نصير فاتح بلاد الإنجليز كان من  
أبناء مدينة الخليل .  
◆ وأن عدد السكان اليهود فى  
نيويورك مليونان و ٦٠٠ ألف يهودى ،  
أى أكثر من اليهود الموجودين فى  
إسرائيل .  
◆ وأن عدد البوليس اليهودى  
الموجود فى نيويورك أكثر من الموجود  
فى تل أبيب .  
◆ أن المدرسين اليهود فى نيويورك  
أكثر من الموجودين فى إسرائيل .  
◆ أن الصلاة عند اليهود هى  
التجارة ، والإيمان هو الربح ، والجنة  
هى السوق ..

### دينار يلد

وجدت امرأة دينارا ، فأخبرت زوجها ، فقال : ادفعيه الى حتى يلد لك فى كل أسبوع  
درهمين ، تدفعه اليه ، فصار يدفع اليها ، فلما كان الأسبوع الرابع طالبته بالدرهمين ، فقال : مات  
فى النفاس ، فقالت : ولى عليك ، كيف يموت الدينار ؟ فقال لها : الوليد لك على أهلك ؟ كيف  
تصدقين بولادته ، وتكرين موته فى نفاسه .

### طائر وسهكة

عند رجل بابنه الى معلم يعلّمه الجاء ، وبعد فترة سأل الوالد ولده ، هل تعلّمت الجاء ،  
قال : نعم . قال : ما جاء طير ؟ قال : طء . س . ح قال : ما جاء سهكة ؟ قال : سى م ك ل  
فأرسل الى المعلم فحضر فأخبره بجمل ابنه ، فاعتذر عنه المعلم ، وقال : كيف تطلب من صبي صغير  
أن يتجنّى شيئا يلعب فى البواء وشيئا يفوص فى الماء .

### الى المسلمين

تألفت لجنة فى أمريكا تدعو الطلبة اليهود والمسيحيين الى الدخول فى مسابقة موضوعها  
( قراءة التوراة ) ومن يفوز فى هذه المسابقة من غير اليهود يأخذ مكافأة مالية أكبر مع دعوته مع  
أسرته لزيارة إسرائيل .

## من أعلام الطب في الإسلام

# ابن رضوان المصري

للدكتور: محمد أبو سوك

رئيس الوحدة الباطنية • المستشفى الأميري - الكويت

طبيبنا هذه المرة هو أبو الحسن علي بن رضوان بن علي بن جعفر من أرض مصر . ولد وترعرع بها ، وعمل في مستشفياتها ، وعاصر حقبة من أحداثها . وهو مثل من أمثلة الكفاح والتصميم القوي رغم الظروف القاسية التي واجهها ، والتي أثرت في حياته ، ولكنه مع ذلك كان الطبيب الانساني - العالم الكفاء ، فسما وارتفع الى ان صار رئيس الأطباء في مصر ، ونال الخطوة عند حاكمها الفاطمي . واتخذ له دارا كانت تعرف بدار ابن رضوان لشهرة صاحبها ، وكان يتمتع بسعة في الرزق وعلو في الجاه . ولعل ذلك يتضح جليا عندما نتعرض لسيرته التي كتبها بنفسه .

### سيرته :

يقول عن نفسه « انه لما كان ينبغي لكل انسان ان يتحمل أليق الصانع به وأوفقها له ، وكانت صناعة الطب تتأخم الفلسفة طاعة لله عز وجل ، وكانت دلالات النجوم في مولدي تدل على أن صناعتي الطب وكان العيش عندي في الفضيلة ألد من كل عيش ، أخذت في تعلم صناعة الطب وأنا ابن خمس عشرة سنة » .



وبعد أن تعرض لطالع ولادته أخذ يتحدث كيف أنه وصل الى ما وصل اليه في عبارات وجيزة كلها ثقة بالنفس فيقول : « فلما بلغت السنة السادسة أسلمت نفسي في التعليم ، ولما بلغت السنة العاشرة انتقلت الى المدينة العظمى ( يقصد القاهرة وكان من مواليد الجيزة ) واجهدت نفسي في التعليم ، ولما أتجمت أربع عشرة سنة أخذت في تعليم الطب والفلسفة ، ولم يكن لى مال أنفق منه ( لأنه نشأ في بيئة فقيرة اذ كان والده يعمل فرانا ) فلذلك عرض لى في التعليم صعوبة ومشقة ، فكنت مرة أنكسب بصناعة القضايا بالنجوم ، ومرة بصناعة الطب ، ولم أزل كذلك وأنا في غاية الإجهاد في التعليم الى السنة الثانية والثلاثين ، فأتى اشتهرت فيها بالطب ، وكفانى ما كنت اكسبه بالطب ، بل وكان بفضل عنى الى وقتى هذا ، وكسبت مما فضل عن نفقتى املاكا في هذه المدينة ان كتب الله عليها السلامة وبلغنى سن الشيخوخة كفانى في النفقة عليها . »

وكان ابن رضوان - على ما يتضح من سيرته - يقوم بأعمال يومية مرتبة منظمة فيقول : « من ذلك أنصرف في كل يوم في صناعتى بهتدار ما يغنى ، ومن الرياضة التى تحفظ صحة البدن ، واغتذى بعد الاستراحة من الرياضة غذاء أقصد به حفظ الصحة . وأجتهد في حال تصرفى في التواضع والمدارة وغيث الملهوف وكشف كربة المكروب واسعاف المحتاج . وأجعل تصدى في كل ذلك

الالتذاذ بالانفعال والانفعالات الجبيلة . ولا بد أن يحصل من ذلك كسب ما ينفع فأنفق منه على صحة بدنى ، وعمارة منزلى نفقة لا تبلغ التبذير ، ولا تنحط الى التقدير ، وتلزم الحال الوسطى ، بقدر ما يوجه التعقل فى كل وقت وأنفقد آلات منزلى ، فما يحتاج الى اصلاح أصلحته ، وما يحتاج الى بدل بدلته ، وأعد فى منزلى ما يحتاج اليه من الطعام والشراب والعسل والزيت والحطب ، وما يحتاج اليه من الثياب ، فما فضل بعد ذلك كله صرفته فى وجوه الجليل والمنافع ، مثل اعطاء الأهل والايحوان والجيران وعمارة المنزل ، وما اجتمع من غلة املاكى ادخرته لعمارتها وممرتها ولوقت الحاجة الى مثله .

هذا فيها يتعلق بشئونه المالية وتديره اموره وعطفه على اهله واخوانه وجيرانه .

ثم تعالوا بنا لنقرأ ماذا قال فى معاملة الناس . يقول : « وانعرف ما يمكنى تعريفه من الأمور المزمعة وأخذ له أهنته ، واجعل ثيابى مزينة بشعار الأحيار والنظافة وطيب الرائحة ، وألزم الصمت وكف اللسان عن معاصيب الناس ، واجتهد ألا اتكلم الا بما ينبغى ، واتوخى الايمان ومثالب الآراء فأحذر العجب وحب الغلبة وأطرح الهم والاعتنام ، وان ذهمنى أمر فادح أسلمت فيه الى الله تعالى ، وقابلته بما يوجه التعقل من غير جن ولا تهور . ومن عابله يدا بيد ، لا اسلف ولا أنسلف ، الا أن اضطر لذلك ، وان طلب منى أحد سلفا وهبت منه ولم أرد منه عوضا . وما بقى من يومى بعد فراغى من رياضتى صرفته فى عبادة الله سبحانه بأن أنزه بالنظر فى ملكوت السموات والارض وتمجيد محكمها . وأنفق فى وقت خلوتى ما سلف يومى من أفعالى وانفعالاتى ، فما كان خيرا أو جيلا أو نافعا سررت به ، وما كان شرا أو قبيحا أو ضارا اغتبت به ، ووافقت نفسى بالأعود لمثله » .

ويقول : كان قد كتب القدماء والعارفين فى ذلك كتب كثيرة ، رأيت أن اقتصر منها على ما أذكره من ذلك وهى : خمسة كتب من كتب الأدب وعشرة كتب من كتب الشرع وكتب ابتراط وجالينوس فى صناعة الطب مثل كتاب الحشائش لأبقوريدس ، وكتب روفس وأريسا سيوس ، وبولس ، وكتاب الحاوى للرازى . ومن كتب الفلاحة والصيدلة أربعة كتب ، والمربعة لبطليموس ومن كتب العارفين كتب أفلاطون وأرسطوطاليس والإسكندر وتامبطيوس ، ومحمد الفارابى » .

من ذلك يتضح لنا مدى اطلاع ابن رضوان وما كان عليه الطبيب فى أيامه من سعة فى الاطلاع على كتب مختلفة فى مختلف العلوم والمعارف . ثم انظر معنى معاملته للناس وكيف كان يهد لهم يد المساعدة ويخو على مرضاهم ، ويعطف على فقرائهم ، وكيف كان يحفظ لسانه ، ويتكلم بالحسنى أو يسكت ، ثم يربنا كيف أنه يجب ألا ينسى الطبيب دينه وربه ، ويراقب الله فى كل شئ يعمله ويتأمله فى مخلوقاته « انها يخشى الله من عباده العلماء » .

ثم اذا هو يتطرق الى نقطة هامة تهمنى فى هذه الأيام وانى لاعتقد انها مفتاح كل مرض ، الا وهى الاضطرابات النفسية التى تحيط بنا من كل جانب



وذلك حين يقول : « وأطرح الهم والاعتماد جانباً وإن دهمنى أمر فادح أسلمت فيه الى الله تعالى وقابلته بما يوجبه التعقل من غير جبن ولا تهور » .

ومن كلام طيبننا على بن رضوان ما نقله عنه من خطبه ابن أبى أصيبعة فى كتابه ( عيون الانباء فى طبقات الأطباء ) : « اذا كانت للانسان صناعة ترتاض بها أعضاؤه ويمدحه بها الناس ، ويكسب بها كتابته فى بعض يومه ، فأفضل ما ينبغى له فى باقى يومه ، ان يصرفه فى طاعة ربه ، وأفضل الطاعات النظر فى المكوت ، وتهجيد المالك لها سبحانه ، ومن رزق ذلك نقد رزق خير الدنيا والآخرة ، وطوبى له وحسن مأب .

دستور الطبيب ويقول : الطبيب على رأى بقراط هو الذى اجتمعت فيه سبع خصال :

الاولى : ان يكون تام الخلق صحيح الاعضاء حسن الذكاء ، جيد الروية عاقلاً ذكوراً خيراً الطبع .

الثانية : أن يكون حسن الملبس طيب الرائحة نظيف اليدين والثوب .

الثالثة : أن يكون كئوباً لاسرار المرضى لا يبوح بشيء من امراضهم .

الرابعة : ان تكون رغبته فى ابراء المرضى أكثر من رغبته فيما يتلمسه من الاجرة ، ورغبته فى علاج الفقراء أكثر من رغبته فى علاج الاغنياء .

الخامسة : ان يكون حريصاً على التعليم والمبالغة فى منافع الناس .

السادسة : ان يكون سليم القلب ، غفيف النظرة ، صادق اللهجة ، لا يخطر بباله شيء من امور النساء والاموال التى شاهدها فى منازل الاغنياء فضلاً عن ان يتعرض الى شيء منها .

السابعة : أن يكون مأهوناً ثقة على الارواح والاموال ولا يصف دواء قتلاً ولا يعلمه ولا دواء يسقط الاجنة . يعالج عدوه بنية صادقة كما يعالج حبيسه .

فهو بذلك رسم لنا الصورة المثلى للطبيب ، وبها حبذا لو سرنا فى هذا الدرب فانه نعم الطريق وخليق بكل طبيب ان يتحلى بمثل هذه السجايا .

ثم انظر معى الى آرائه المختلفة فى الطب . يتضح ذلك من قوله : « البدن السليم من العيوب هو البدن الصحيح الذى كل واحد من اعضائه باق على فضيلته — اعنى ان يكون يفعل فعله الخاص على ما ينبغى . » أى يؤدى وظيفته الخاصة به على ما ينبغى .

## كيف يتعرف على المرض ؟

وقال : « لتعرف العيوب هو ان ننظر الى هيئة الاعضاء والسمنة والمزاج وليس البشرية ، و تنتقد افعال الاعضاء الباطنة والظاهرة ، مثل ان تنادى عليه من بعيد ، فتعتبر بذلك حال سمعه ، وأن تعتبر بصره بنظر الاشياء البعيدة والقريبة ، ولسانه بجودة الكلام وقوته بشيل الثقل والمسك والضبط . والمشى مثل ان ننظر الى مشيه مقبلا ومدبرا .

ويعتبر بذلك حال احشائه ويتعرف حال مزاج قلبه بالنفض وبالاخلاق ، ومزاج كبده بالبول وحال الاخلاط ، ويعتبر عقله بان يسأل عن اشياء وفهمه لها وطاعته بأن يؤمر بأشياء ، وأخلاقه بما يميل اليه . وعلى هذا المثال أجد الحال فنى تنقد كل واحد منها من الاعضاء والاخلاق .

اما فيها يمكن ظهوره للحس فلا تنقع فيه حتى تشاهده بالحس واما فيها يتعرف بالاستدلال ما يستدل عليه بالعلامات الخاصة . واما فيها يتعرف بالمسألة فابحث عنه بالمسألة حتى تعتبر كل واحد من العيوب فتعرف هل عيب حاضر ، أو كان ، أو متوقع ، أو الحال حالة صحة وسلامة ؟

من هذا يتضح لنا طريقته التى كان قد خطها لنفسه فنى كشفه على مرضاه وما اقربها الى الطرق التى نستعملها اليوم .

وكان يقول : « اذا دعيت الى مريض فأعطه ما لا يضره الى ان تعرف علته فتعالجها عند ذلك . ومعنى معرفة المرض هو ان تعرف من أى خلط حدث أولا ثم تعرف بعد ذلك فنى أى عضو هو عند ذلك تعالجه » .

## نظرية الأخلاط :

ونظرة عامة على نظرية الاخلاط التى كان يؤمن بها ابن رضىوان والاطباء العرب لفترة طويلة فقد أخذها العرب عن اليونان وفسروها وشرحوها وجعلوها أساسا لمعرفة المرض وعلاجه .

فالجسم مركب من سبعة امور طبيعية ( العناصر — الاخلاط — الأمزجة — الاعضاء — الصفات والوظائف — والأرواح ) . وان سبب الامراض ينشأ عن عدم التجانس بين هذه الاخلاط . وكذلك صحة الجسم موقوفة على ستة امور ليست بطبيعية وهى : ( الهواء — والطعام — والشراب — والحركة والسكون — والنوم — واليقظة والانجاس والاستفراغ ( الافراز ) ويشمل الاستفراغ البول والغائط والجماع ) وهذه الامور غير الطبيعية تعدل الامزجة وتحفظ الصحة وحينما تفسد هذه الاخلاط أو لا تتجانس فى اعمالها ينبغى ان تعطى المريض مسهلا أو تنصده أو تبرده . ونقول هذه النظرية عندما ينفذ التجانس أو التوازن بين الاخلاط والاعضاء والوظائف تصير الامور خارجة على الطبيعة فتحدث الامراض .

## ابن رضوان وابن بطلان :

ولا يذكر ابن رضوان الا ويذكر معه معاصره الطبيب ابن بطلان اذ كانت بينهما المساجلات والمناظرات والمراسلات ، وقد الواحد منهم الآخر ، عندما يقوم بعمل أو يؤلف كتابا . وابن بطلان هو أبو الحسن المختار بن الحسن بن عبدون بن بطلان طبيب نصراني بغدادى كان من تلاميذ أبى الفرج عبد الله بن الطبيب كما لازم الحسن بن ثابت بن زهرون الحراني وانتفع بعلمه وقد اشتهر الجدل بينهما الى ان وصل الى التعرض بشخصيتهما فكان ابن بطلان يهاجم ابن رضوان لعلمه بقبح منظره وسواد لونه ومما قاله فيه :

فلما تبدى للقوابل وجهه

نكصن على اعقابهن من الندم

وقطن واخفين الكلام تسسترا

الا ليتنا تركناه فى الرحم

ويلقبه بتمساح الجن . ثم كان يهاجمه بانه لم يتعلم الطب على يد أحد ولكنه تعلمه من الكتب . ويرد عليه ابن رضوان موضحا وجهة نظره وان هذا النوع من التعلم خير من ذاك غير ان ذلك لم يمنع ابن بطلان من السفر الى مصر للاجتماع بزميله المصرى فخرج من بغداد سنة . ٤٤٠ هـ مارا بالرصافة وحلب وانطاكية واللاقية حتى وصل الى القسطنطينية والتقى الطبيبان وكان بينهما مناظرات ولكن الصلة بينهما ما لبثت ان تخرجت فاضطر ابن بطلان لمغادرة مصر قاصدا القسطنطينية حيث كان الطاعون متفشيا عام ٤٤٦ هـ .

## مؤلفاته :

أولا قام ابن رضوان بشرح كتب جالينوس : كتاب العرق — كتاب الصناعة الصغيرة — كتاب النبض الصغير — كتاب المزاج .

## ثانيا مؤلفاته :

كتاب الاصول فى الطب

رسالة فى علاج الجذام

كتاب النافع فى كيفية تعليم صناعة الطب

مقالة فى دفع المضار عن الابدان فى مصر

مقالة فى الشعير وما يعمل منه

مقالة فى مذهب ابقراط فى تعليم الطب

تفسير مقالة الحكيم فيثاغورس فى العضله

تفسير ناموس الطب لابقراط

تفسير وصية ابقراط المعروفة بترتيب الطب

كلام فى الادوية المسهلة

كتاب فى عمل الانثى والمعالجين

مقالة فى احصار الحيات

كتاب فى حل شكوك الرازى عن كتب جالينوس .

مقالة فى حفظ الصحة وغيرها من المقالات فى شتى الحالات كلالورام ،

الادوية المفردة ، بقاء النفس بعد الموت - فصيحة الفلسفة ، وفى الحر .

مقالة فى لقب نبوة محمد ( صلى الله عليه وسلم ) عن التوراة والفلسفة .

مقالة فى اكتساب الحلال من المال

مقالة فى حدث النائم

مقالة فى مزاج السكر

مقالة فى هواء مصر

وغير ذلك كثير .

والواقع ان ابن رضوان تطرق لعلوم شتى فى مقالات عديدة ، مما يدل على سعة اطلاعه وتعمقه فى دراسات مختلفة شأنه فى ذلك شأن الاطباء فى عصره وما كانوا يتحلون به من تكريس وقتهم وجهودهم للبحث والسعى وراء كل ما يوصل اليه فى مختلف العلوم والمعرفة .

#### وفاته :

لقد حدث فى ايامه ان زاد الغلاء ونقص النيل وتبعه وباء عظيم سنة ٤٤٥هـ واشتد سنة ٤٤٧هـ وحكى أن السلطان المنتصر بالله كفن من ماله ( ٨٠٠٠٠ ) ألف نفس وانه فقد ( ٨٠٠ ) قائد وحصل للسلطان من المواريث مال جزيل .

ويحكى ابو عبد الله محمد الحافى الناسخ فى كتاب ابن ابى اصبيعه ان ابن رضوان تغير عقله فى آخر عمره وكان السبب فى ذلك انه فى ذلك الغلاء كان قد اخذ يتيمه رباها وكبرت عنده فلما كان فى بعض الايام خلا لها البيت واستولت على عشرين الف دينار ذهباً والاشياء النفيسة التى كانت فى حوزته ولادنت بالفرار وهربت ولم يعثر لها على اثر فكان لهذا الحادث اثر سيء فى نفسه حز عليه ان يكون ذلك جزءا لما اسداه من معروف واصيب بخلل فى عقله وتوفى فى خلافة المستنصر بالله ابى تميم بن الظاهر لاعزاز دين الله بن الحاكم وذلك فى سنة ٤٥٣هـ بعد حياة حافلة بالجهد والعناء فى سبيل رفع راية العلم خفاقة عالية تحت راية الاسلام الكبرى ذلك الدين الحافظ على العلم والنصر « وقل رب زدنى علما » .

ولذا فلنأخذ لا نرى فارقاً جوهرياً بين النظامين إلا في الجهة التي تقوم بهذا العمل وهي المؤمن  
ففي نظام المعاشات تقوم به الدولة بمقتضى الهيئة العامة للتأمين والمعاشات بينما في التأمين  
الخاص فتقوم به شركات مساهمة مؤمنة في الجمهورية العربية المتحدة ويمكن اعتبارها كهيئة  
العامة للتأمين والمعاشات لسيطرة الدولة عليها ولذا فليس هناك أي مبرر لهذه التفرقة .

ولكن ما هو الموقف من الربا الذي يشوب نظام التأمين ؟

إن الأموال التي تجمع من المستأمينين تستثمر في المشروعات الكبرى ومقدور سلفاً الأرباح التي  
سوف تحققها وعلى هذا تقوم الشركات بحساب التعويضات المحتمل حدوثها ثم تحجب جزءاً من  
الأرباح يعرف بالاحتياطي لمواجهة أي أخطار غير متوقعة ثم أرباح الشركة . ويضاف جزء من هذه  
الأرباح إلى قبة التأمين الذي يرد في نهاية المدة .

ومن تتبع عملية التأمين يتبين أن المستأمينين يعتبرون شركاء أو مساهمين في المشروعات التي  
تساهم فيها شركات التأمين ومن غير المتوقع أن تخسر هذه الشركات إلا إذا حدث - لا قدر الله -  
نكسة للاقتصاد القومي نتيجة هروب أو كوارث طبيعية وفي هذه الحالة لا اعتد أن شركات التأمين  
يمكنها الوفاء بالتزاماتها أو حتى دفع الأقساط السابق تحصيلها من المستأمينين .

وعلى الرغم أن من المؤكد حصول شركات التأمين على مبالغ ضخمة من الأرباح نتيجة استثمار  
أموال المستأمينين في المشروعات الاقتصادية ، وما الربح الذي يضاف إلى المبالغ المحصلة عند  
ردّها في نهاية مدة التأمين إلا جزء من الأرباح التي حققها هذه المبالغ ومن حق المستأمين الحصول  
عليها . وليس هناك ما يدعو إلى تحريم هذا العائد . أقول على الرغم من ذلك فما زال في النفس  
شيء من هذا الربح .

ونرى أنه من الأفضل أن تؤوّل أرباح شركات التأمين إلى الدولة لاستخدامها في المشروعات  
العامة التي يحتاج إليها جمهور المواطنين . وعلى شركات التأمين أن تقوم بتوفير التعويض الذي  
يدفع للمؤمن له عند تحقق الخطر المؤمن ضده ، أو مبلغ التأمين الذي يدفع في نهاية العقد عند  
بقاء المستأمين على قيد الحياة بدون إضافة أي أرباح إليه ويقدر مبلغ التأمين على قدر الأقساط  
المفق على تحصيلها من المؤمن له طول مدة العقد ، فلو توفى قبل نهاية هذه المدة صرف مبلغ  
التأمين للمستحقين . كما يجب منع شركات التأمين من استثمار أموالها بالربا (١٠) .

وبذلك نضمن خلو عقد التأمين من الربا أو شبهة الربا .



(١٠) تستثمر شركات التأمين بعض أموالها بالربا ومن أمثال ذلك اقتراض المستأمينين بعد مرور  
مدة معينة يحددها العقد بضمان قيمة التأمين وتقرض أرباحاً على هذه القروض وهذا ربا بنى عنه .

## كتاب الشهر

# جهاز شعب فلسطين

لؤلته صالح مسعود أبو يصير

نشر: دار الفتاح - بيروت

بقلم: الشيخ طه السولى

أن يتناول الانسان قلبه ويطلق شبابه تها سطور الصفحات ذوات العدد بالدفاع عن قضية فلسطين فهذا أمر لا يختلف فيه أنفان أو كما قال أسلافنا العرب ، لا ينتطح فيه عنزان . أما أن تشرع أقلام الكتاب فى تأليف الكتب وتديج المقالات من أجل الدفاع عن « جهاد شعب فلسطين » فذلك والله ، من العجب العجائب ، ذلك أنتى ما كنت أحسبى ، وأصلا فى يوم من الأيام الى أشغال نفسى وغيرى فى موضوع دفع اتهام أهل فلسطين فى دينهم ووطنيتهم وتقصيرهم عن مكافحة غائلة العدوان اليهودى الذى فرضته عليهم صليبية القرن العشرين ارضاء لنزوتها الحاكمة التى ما زالت تنضم فى عقولهم وقلوبهم منذ انبثاق فجر الاسلام بضيائه الهادى على يد الرسول الاعظم محمد صلى الله عليه وسلم .

على أن الذى حصل ، لم يترك لالى ، ولا لغيرى من حملة الاتلام ، أن يكون لنا الخيرة من أمرنا ، فى معالجة باطل لا يقتل فى أذاه وضراوة بلاه عن باطل الوطن القومى اليهودى الذى يريد إزالة الوجود العربى الاسلامى من

الارض المقدسة التى اختارتها العناية الالهية لتكون مقرا لأولى القبلتين وثالث الحرمين الشريفين وشرفتها بأن يكون اليها اسراء النبى صلى الله عليه وسلم من البيت الحرام فى مكة المكرمة الى المسجد الأقصى الذى باركه الله وما حوله من أرض الانبياء والصديقين والشهداء على تعاقب الزمن وتقلب الأيام .  
أجل ، لقد فرضت علينا الصهيونية اليهودية وحلفاؤها وعملاؤها من الصليبية العالمية أن نخوض ، معركة الدفاع عن سبعة أهل فلسطين ، فى نفس الوقت الذى فرضت علينا فيه الدفاع عن فلسطين نفسها ، بمقدساتها وتراثها وتاريخها الطاهر .. إذن ، لا بد مما ليس منه بد ، بعد أن أصبحت المعركتان معركة واحدة تكبل أحدهما الأخرى وتؤديان الى مصير واحد ، وهو الدفاع عن كياننا المادى والمعنوى ضد عدو زعيم سخر سنانه ولسانه وبيانه وحشد جميع أنصاره وأعوانه للقضاء على هذا الكيان والقائه صريعا فى مطاوى العدم والاهمال والنسيان .

ولا بد لنا من الاعتراف بأن العدو أصاب منا مقتلًا حين استطاعت قواته المسلحة أن تنشب أوائل الهلكة فى صميم الارض المقدسة فلسطين وتجنم عليها بكلل الصهيونية الفادرة بعد أن أطبقت عليها من البر والجو والبحر بقوة لم يجد معها ما أطلقه الحق الصريح من نداءات الاستغاثة الى أهل الارض قاطبة المثقلين فى المنظمات المختلفة لهيئة الامم المتحدة . لأن هؤلاء تصامت آذانهم دون سماع هذه النداءات بها أوقر فيها من دوى المدافع اليهودية والدعايات المغرضة .  
وبعد أن جعل اليهود فلسطين بها ثقل على أرضها من تراث وآثار ومقدسات تخر هاوية تحت ما يملكون من آلات الحرب والفتك والدمار استخفهم زهو الجريمة النكراء التى ارتكبوها تحت قناع صفيق من الاضاليل والاكاذيب وأفانين التفاف والبهتان ، وايقنوا ان لا سبيل الى اسدال ستار النسيان على آثار هذه الجريمة فى الأوساط العالمية ، الا اذا ازالوا من الوجود العنصر البشرى الذى شتته فعلتهم الشنيعة وأساليبهم الوحشية والفتة فى أطراف الدنيا هائما على وجهه فى كل واد مثخنا بجراح الذل والهوان ، ومثقال بالأم الجوع والحرمان وابصاره شاخصة فى كل مكان لعله يلقى من أى انسان ولو نظرة واحدة عابرة ترمقه بالعطف والحنان .

وهكذا ،لقى اليهود المجرمون بثقل دعايتهم ، هنا وهناك ، لتشويه سمعة الشعب الفلسطينى بالافتراء عليه وتصويره أمام الراى العام العالمى بان هزيمته كانت من صنع يديه وان الذى قذف به الى ما هو فيه من ضنك النشرد وانحلال كيانه القومى لم يكن الا ما اجترمه هو بحق نفسه من سوء تصرفه وعبث قيادته .  
والح اليهود فى ملء العيون والاسماع بان أرض فلسطين لا يستحقها من غرط بها وأثر عليها بلهنية العيش الرغيد لقاء دربهات معدودة لمدة محدودة ، ثنا بخسا لوطن لم يرخصوا هم فيه المهر من أموالهم ورجالهم وجهودهم .

الا انها بسئت كلمة تخرج من ابواق هؤلاء القوم المفترين ، ان يقولون الا كذبا ، وما أراد الغزاة البغاة ، الظالمون الطغاة ، من وراء هذه الحملة الزائفة الا اخفاء معالم الجريمة التى ارتكبوها بالقضاء على معالمها ، نهبا مثلما يفعل أى مجرم عادى حين يوارى ضحيته بستر من الخفاء كيلا تبقى شهاددا على سوء ما فعل ويتخلص من العقوبة التى يستحقها اذا انكشف أمره وأمسكت بتلابيه دينونة الحساب بها هو جدير به من اللوان العقاب .

ولو ان هؤلاء اليهود ، وقفوا فى تمويه الحق والواقع بطلاء الباطل والكذب عند حدود الامة الاجنبية لكانت دعاياتهم ولا يمكن تطويق آثار هذه الدعايات قبل ان يستشرى ضررها على جوهر القضية الفلسطينية ، ولكنهم تجاوزوا فيما بذلوه فى هذا الصدد حدود تلك الامة حتى وصلوا بنفثات سموهم صميم الاوساط العربية والاسلامية اذ راحوا يقتنعون هذه الاوساط ان الشعب الفلسطينى الذى يغضبون له ويغارون على مصيره وكيانه القومى ومتدساته الدينية ، ليس فى مستوى هذه العاطفة التى يحيطونه بها ، لان براقش ، كما يقول المثل العربى ، هى التى جنت على نفسها وان ايدى اهل فلسطين هى التى وكت وافواهم هى التى نفخت حتى اكلت وجودهم نار الصهيونية وجعلتهم كالهباء المنثور ضائعين مشردين فى كل طرف من اطراف المعبور ..

وكاد المسلمون والعرب يؤخذون بها استدرجهم اليه اليهود من احابيل الاكاذيب والاضاليل عن طريق ما يملكون من وسائل الاعلام الجهنمية وبينا نجد نفرا من بنى قومنا واهل ديننا ، يمشغون الدعاية اليهودية بانفواهم ويلوكونها بالسنتهم ولا يتورعون عن ان يسخروا لها اقلامهم على صفحات الجرائد واوراق الكذب دون ان يعلموا انهم بما يقولون او يكتبون ، انما يرددون ما يقوله ويكتبه اليهود انفسهم حتى استشرى الداء وعظم البلاء وبلغ الحزام الطيبين ، وبلغت مصيبتنا فى بعض األنا ومواطنينا مثلنا بلغته منا مصيبتنا فى اعدائنا ، بل هى أصبحت ادهى وأمر وأشد نظالا .. وقدنيا قيل :

### **وظلم نوى القربى أشد مضاضة على النفس من وقع الحسام المهند !**

واذ أصبح الخنجر الذى يطعننا بصله اعداؤنا ، تمسكه ايدى فئة ضالة منا ، فانه لم يعد امامنا بد ولا حيلة ، من أن ننزل الى المعركة فى الميدان الذى فرضه علينا خصــــومنا لعلنا نعيد هذه الفئة عن ضلالها ونسحق عن العيون السقيمة ما علق بها من غشاء الدعاية اللثيمة كى نقبل عن أخواننا اهل فلسطين أعباء هذه الحملة المسعورة ونكشف عن كاهلهم أعباء هذا الاتهام الغاشم ليستطيعوا أن يجدوا فى أممهم من العرب والمسلمين العروة الوثقى التى يعتصمون بها فى جهادهم من أجل الحفاظ على كياناتهم والدفاع عن قوميتهم وايهاهم باجنحة لم تهضها نهمة باطلة ما أنزل الله بها من سلطان ولا كان لها نصيب من الحقيقة ولا مكان .

وعلى هذا ، فان الكتاب الذى دبحته يراعة براعم الزعيم اللبى المخلص الاستاذ صالح مسعود ابو يصير تحت عنوان « جهاد شعب فلسطين ، خلال نصف قرن » ان هذا الكتاب جاء فى الوقت الذى مست الحاجة اليه لما انطوت عليه صفحاته التى أربت على الستائة من القطع الكبير من روائع الكلم الذى يصور كفاح اهل فلسطين فى سبيل دينهم وكيانهم الوطنى من خلال أعمال البطولة الخارقة التى سطورها بدمائهم وارواحهم فوق كل حبة من حبات تراب بلادهم ، غير عابئين بما فرض عليهم من انواع التنكيل والتعذيب بما لا يعرف الرحمة ولا الشفقة ولا أى معنى من معانى الكرامة الانسانية والمفاهيم الخلفية فى أى شكل من الاشكال وانه ليكننا القول بان كتاب الاستاذ صالح مسعود ابو يصير ليس يحمل بين دفتيه ذلك اللون من الكتابة التى يراد بها تقديم مادة جديدة ترضى فضول القارئ فى تطلع الى معرفة أحداث دخلت فى ذمة التاريخ بل هذا الكتاب فى الواقع ، هو من جملة اسلحة المعركة الضارية التى يخوضها سدنة أولسى القبلتين وثالث الحرمين الشريفين وأخوانهم من اهل الإيمان والتوحيد والقرآن



ضد قوى الشر الطالحة التي تألبت عليهم من كل حذب ومن كل صوب مستهدفة تحقيق المؤامرة الكبرى التي ما زالت تنتزى بها قلوب القوم الكافرين منذ رفع الرسول الاعظم محمد صلى الله عليه وسلم عقيدته بالدعوة الى الله عن طريق الصراط المستقيم الذي لا يشوبه امت ولا اعوجاج ولا لبس أو تأويل . ولهذا فاننا نلمح في كل صفحة من الكتاب براع الكتاب المؤمن وهو يصول ويجول دفاعا عن المثل الاعلى الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . وان الانسان وهو يقرأ كتاب « جهاد شعب فلسطين » بعينه ، يكاد يسمع بأذنيه في كل كلمة من كلماته أزيز الرصاص ودوى القنابل وصيحات الحرب والفداء التي ملأت هضاب فلسطين وبطاحها منذ خمسين عاما حتى اليوم ، وعندما يأتي هذا الكتاب على ذكر اسماء أولئك الأبطال من أهل فلسطين ، فان هذه الاسماء تكاد تنطلق من عقال الحروف الصامته يصور اصحابها الفر الميامين وهم في حلال الشهادة والخلود مبهين باصحاب النخوة والارحية والمروءة أن يتناولوا من أيديهم رايات الكفاح والنضال ويتابعوا رسالتهم في حملة الدفاع عن قدسية الامانة التي وضعا في اعناقهم التاريخ ليحولوا بين الارض المقدسة وبين ارجاس الاستعمار والصهيونية ، هذه الارجاس التي نذرت وما تزال باقذر ما عرف البشر نسي تاريخهم الطويل من وسائل العدوان الحافد والتعصب المبيت .

والمؤلف الكريم خير من يصلح للكتابة عن الوطن والوطنية والجهاد والمجاهدين ، ذلك بأنه هو نفسه قد خسرته انياب العمل من أجل بلاده ليبيا يوم كانت هذه البلاد تتلوى مهبضة تحت وطأة الاحتلال الإيطالي الذي غالها ووآد باجناده المقرسة حرمة ترابها وحرية ابنائها ولم يتورع عن جندلة أشياخها وعلمائها من شهاق الطائرات الى حضيض الصفائح وغياهب القبور فلقد شهدت هضبات ليبيا وصهوات منابرها في الاستاذ صالح مسعود أبو يصير فارسا ما رجلتها النكبات ببلوائها ولا ننت عنان كفاحه المصائب بئاسائها ، بل انه بقي ثابتا في حومة العمل الوطني كالراية الشامخة التي لا يزيدھا عصف الرياح الهوج الا اصطفافا بعلواء الكرامة والاباء !

لذلك فان الاستاذ صالح مسعود أبو يصير حين يشرع براعه في الكتابة عن جهاد شعب فلسطين ، فهو انما يغمس هذا البراع في ممداد ، هو في الواقع عصارة من جهاده الشخصي الذي ابتدا في ليبيا ومن اجلها وما يزال مستمرا في فلسطين ومن اجلها . فبورك من كاتب وبورك من كتاب وبورك من قضية تناولها الكاتب في كتابه ايمانا واحتسابا ليوم لاينفع فيه مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم يرتع فيه حب الله والجهاد في سبيله دون ان تأخذه في الحق بهارج الحياة الدنيا وما فيها من غرور الطمع ولا مفازع الاستعمار وما فيها من مقارع العذاب ولقد قدم المؤلف الكريم بين يدي كتابه بكلام اشار فيه الى الوشيجة الفكرية التي وصلت ما بين ماضي كفاحه في مسقط رأسه ليبيا وبين ما اخذ به نفسه في حاضره من الانتصار لثرائه الديني في مهوى فؤاده وعاطفته بفلسطين فقال :

« كنت طالبا يافعا عام ١٩٣٨ م حين كانت المظاهرات تخرج من الازهر الشريف هاتفة « فلسطين للعرب لا لليهود » وكان منبر الازهر يهتز تحت نبرات الخطباء ينددون بطغيان الإنكليز ومظالمهم ، ويشيدون بشعب فلسطين العربية . »

ولم أكن أستطيع الإحاطة بما يقولون ، فسئى لم تتجاوز الثلاثة عشر عاماً ، ولكنى تابعت فى شغف واهتمام أخبار فلسطين .

انى لقادم من ليبيا حيث يجثم آنذاك الاستعمار الإيطالى ، مباعدا بين الشعب العربى فيها وبين سائر شعوب الأمة العربية . وقاطعا كل صلة له بأوطان الأمة العربية وتطور قضاياها ، ومنقلا روح المقاومة فى الشعب الليبي ، وحاللا بينه وبين الثقافة والتاريخ والإحاطة ، الا أن تكون ثقافة إيطالية وتاريخاً رومانيا ، وإحاطة فاشستية ، ولهذا كان تتبى لما أسمع من الخطباء تتبع الظمان المثلث الذى يريد أن يفهم وأن يعلم وأن يحيط .

... وكنت أحمل بين جنبى حقداً مريراً للإيطاليين الذين اغتصبوا أراضى قومية ، وجاعوا بهجومهم تسكنها وتحتلها ، وربما باصحاب الأرض فى الصحارى ، فسبعت أن الانكليز فتحوا أبواب فلسطين لليهود ، وحاربوا العرب فى حياتهم وأراضيهم وحقوقهم ... وكنت لذلك أشعر بالمرارة القوية لما يفعله الانكليز بفلسطين ، حين أتخيل أنهم يهدفون الى خلق هجرة فلسطينية تشبه هجرة قومية من ليبيا أمام جحافل الاستعمار ومظالمه . الى أن يقول بلهجة صاحب العقيدة الذى أخذ عليه إيمانه بمعقيدته مجامع فكره وعقله وقلبه :

« فأننى أحد أفراد الشعب الليبي ، وعلاقى بفلسطين والفلسطينيين ، هى الشعور بالمسؤولية الحتمية على كل عربى ، والادراك ، كإدراك الإدراك لوحدة القضية العربية ، وحدة نصرها ، ووحدة فجرها ووحدة أقطارها ، ووحدة أخطائها .

« لقد قدم الفلسطينيون كثيراً من التضحيات فى معارك غير متكافئة ضد قوى عالمية ، وهم اليوم لا يكادون يصغون لنداء الشعب العربى ، الذى يتحمل وزر النكبة ، والذى عليه أن يحسن دراسة تلك الصفحات الخالدة ، وأن يدرك أن تضحيات العرب الفلسطينيين ونكباتهم فتحت للأمة العربية مجال العمل والثورة وإصلاح دولها إصلاحاً طور كل شئ فى وجودها » .

بهذه الكلمات المشحونة بحرارة الإسى من ماضى ليبيا وقلق الخوف على مستقبل فلسطين ، استهل الأستاذ أبو بصير كتابه « جهاد شعب فلسطين » ليبرز ضمير قارئه ويوقظه على الأخطار التى أهدت بالأمة العربية وانتشبت فى قدس أقداسها أظافر اليهود التى تشبعت طوال عشرات القرون بسهموم الاحتقاد المتوارثة فيهم صاغراً بعد صاغر منذ أن أنزلهم تيطس الروماني بالهزيمة وقضى عليهم سفيروس العربى بالشرذ فى أواسط القرن الثانى للميلاد الى أن استنصعوا بلفور الذى وعدهم باسم الحلفاء الصليبيين بالعودة الى فلسطين تهبداً لآقامة دولتهم فى رحابها المقدسة على انقاض الاسلام والمسلمين فى أواسط القرن العشرين .

ولقد أحسن المؤلف الأستاذ أبو بصير صنعا عندما فتح بصيرة قارئه فضلاً عن بصره ، على حقيقة الثورة التى أعلنها شريف مكة السلطان حسين بن على ضد دولة الخلافة العثمانية الإسلامية أوائل الحرب العالمية الأولى ، هذه الحرب التى لخص المؤلف رأى أوروبا فى نتائجها نقلاً عن كتاب « الصليبية الجديدة فى فلسطين » بقوله :

« أن الدول الأوروبية أجمعت كلها على هدف واحد ، برغم ما بينها من تباين آراء ، وتضارب مصالح وهو القضاء على الإمبراطورية العثمانية ، وادعوا أن الأتراك المسلمين بضطهون المسيحيين وأن هذه الدولة تقوم على عنصر دينى . . . . . إذا تسدر لما لذلك ،

وعلى هذا امتدت اصابع الاستعمار الغربى الى صميم الشرق العربى رويدا ،  
رويدا ، وقد رأينا جيوش الصليبية الجديدة تغمر سواحل البلاد العربية ، وقد  
حاولت ان تستغل حركة التحرر العربى حتى اذا تم لها الفتح وساعدها سكان  
البلاد ، كشرت عن انيابها ، ووقفت تقول للشعوب العربية ، « انتم جزء من  
الغنائم والاسلاب ، لا شركاء فى الظفر والفتح » .

وفى كلام هذا الكاتب ما يعنى عن كل بيان فى ان ثورة الشريف حسين لم  
تكن فى الواقع الا بعض الادوات المكرة التى استخدمتها الصليبية الحديثة لمتابعة  
جهلائها المسعورة ضد الاسلام والمسلمين بعد ان قامت الدولة العثمانية سدا مينيما  
دون هذه الجهات حوالى ستة قرون متلاحقة .

ولكى يؤكد الاستاذ ابو بصير هذه الصورة البشعة للحلفاء الذين سار  
شريف مكة فى رحابهم ضد السلطة الاسلامية الشرعية ، المنثلة بامر المؤمنين  
السلطان العثمانى باسطهبول ، فانه قدم لقراره قول اللجنة الملكية البريطانية  
فى تقريرها المنشور عام ١٩٣٧ وهو :

« عندما صحت النية على زحف الجيوش البريطانية على فلسطين فى  
شهر فبراير ( شباط ) ١٩١٧ فتح باب المفاوضات الرسمية بين الصهيونية  
والحكومة البريطانية ، وتلتها مفاوضات أخرى بينهم وبين الحكومة الفرنسية  
والايطالية ، فتمت الموافقة رسميا على المشروع الصهيونى فى باريس وروما كما  
تمت فى لندن وارجىء نشر هذه الموافقة حتى أواخر أكتوبر ( تشرين الاول )  
١٩١٧ » .

وهكذا ، فان الاستاذ ابو بصير ، تذرع بشجاعة المؤرخ الذى يتحلى بروح  
النقد الذاتى ، ووضع تحت حروف الاحداث التى رافقت حركة الحسين بن على  
النقاط التى تكشف لكل ذى عينين معانيها الحقيقية كما عبرت عنها الوقائع فيها  
بعد وليس كما اراد تزويرها أصحاب المآرب المشبوهة من المفرضين أو أصحاب  
الافهام السقيمة من المضللين .

ولسنا ، فى هذه العجالة ، بصدد الحديث عن دور الزوج المخدوع فى  
قصة شريف مكة مع الحلفاء الغربيين ، الورثة التقليديون لاسلافهم الصليبيين ،  
فمثل هذا الحديث افاض فيه المؤلف الكريم بما لا يترك زيادة لمستزيد ، ولكننا لا  
نستطيع الا ان نرجى لهذا المؤلف تحية الاكبار والاعجاب لانه سلب بكلامه فى  
هذا الصدد ، الاضواء الساطعة التى بينت لكل عربى وكل مسلم الطريق الوعر  
الذى انزلق بالمسير فيه ذلك النثار وهو يبحث لرأسه عن تاج الملك فى اوحال  
المطامع الخادعة التى وضعتها امامه الصليبية العالمية المستتره بالوعود الخلافة  
والعهود الكاذبة بقيام وحدة عربية كاملة لامة عربية متحررة ! ..

على انه قبل ان نرفع القلم عما أخذنا به من التعريف بكتاب « جهاد شعب  
فلسطين » فانه لا بد لنا من التنويه بالجهد العظيم الذى عايناه مؤلفه الاستاذ صالح  
مسعود ابو بصير ، وهو مكب على موضوعه باحثا بين المصادر التاريخية  
ومدققا فى الوثائق السياسية بكل صبر واناة واخلاص للوصول الى غايته  
الوطنية من خلال الوقائع الفعلية المجردة التى لا يشوبها زيف التشويه الصهيونى  
ولا تخفيها المطامع الاستعمارية . ولنا ملء الثقة بان يكون هذا الكتاب القيم  
نسبا من ضياء الحق فى الطريق الموصل الى انتصار العدالة الانسانية والكرامة  
الاسلامية فى فلسطين التى كانت وما زالت وستبقى دائما وابدا وطننا حرا  
للعرب وترانا خالصا للمسلمين .

# وصية من عمر

## قصة تشيلية

**عبد الرحمن** : نعم ان كان هذا هو  
الخنجر الذي قتل به عمر .

**عثمان** : من الذي القى البرنس  
على عدو الله ابي لؤلؤة يوم الحادث ؟

**صهيب** : حطان أخو بني غنم .

**عثمان** : ادعه يا ابا طلحة .

**أبو طلحة** : ( مناديا ) حطان أختا  
بني غنم .

( يظهر حطان )

**عثمان** : أنت الذي انتزعت الخنجر  
من ابي لؤلؤة ؟

**حطان** : نعم يا امير المؤمنين .

**عثمان** : أهو هذا ؟ ( يشير الى  
الخنجر في يد صهيب ) .

**حطان** : أجل هو بعينه .

**كعب** : قامت عليهما البيعة اذن  
يا امير المؤمنين .

**أنس** : كذبت يا كعب أين هي  
البيعة ؟

**كعب** : الخنجر الذي قتل به عمر

**عثمان** : ادع لي عبد الرحمن بن  
أبي بكر ليؤدى شهادته .

**أبو طلحة** : ( مناديا ) عبد الرحمن  
ابن ابي بكر .

( يظهر عبد الرحمن بن ابي بكر  
ويقف امام المنبر ) .

**عثمان** : أرنا الخنجر يا صهيب .

**صهيب** : ( ينهض ) هوذا يا امير

المؤمنين ( يبرز الخنجر في يده ) .

**عثمان** : يا عبد الرحمن بن ابي بكر  
أهذا الخنجر الذي وصفته ؟

**عبد الرحمن** : نعم يا امير المؤمنين  
هو بعينه .

**عثمان** : فماذا ترى في الهرمزان  
وجفينة ؟

**عبد الرحمن** : ان كان هذا هو  
الخنجر الذي قتل به عمر فلا أرى

الثلاثة الا قد اجتمعوا على قتله .

**عثمان** : فهل ترى أن الهرمزان  
وجفينة كانا متواطئين مع ابي لؤلؤة .

## المنظر :

جانب من المسجد النبوي الشريف يظهر فيه القبر وقد جلس عليه عثمان  
ابن عفان ووقف أمامه عبيد الله بن عمر في يديه القيد وبجانبه أبو طلحة  
الأنصار كانه يحرسه ، وقد ظهر على يمين القبر بعض كبار الصحابة على  
وظحة والزبير وسعد وابن عوف وعبد الله بن عمر وعلى يسار القبر  
القنانيان وكعب الأحمار والمغيرة بن شعبة وعمر بن العاص ومن دون هؤلاء  
وأولئك أفياء من الناس امتلأ بهم المسجد .

## للأستاذ : علي أحمد باكثير

**أنس :** غفر الله لك يا ابن أخي .  
انى أعرف الهرمزان وأعرف أخلاصه  
ونسكه وجبه لأبيك فلا يعقل أن  
يشترك فى قتل أبيك .  
**عبيد الله :** تذكر أنه قتل أخاك  
البراء بن مالك .

**أنس :** انما كان ذلك حين كان  
مشركا قبل أن يهديه الله الى الاسلام  
**كعب :** كان ملكا من ملوك التاج فى  
فارس فلا غرو ولو كان مسلما ان  
يقتد على من مزق ملكهم .

**عبد الله :** يا كعب بن مائع اتسق  
الله .  
**كعب :** يا ابن عمر انى أريد أن  
انفذ أخاك .

**عبد الله :** بل أنت داعى فتنه .  
**كعب :** داعى فتنه .  
**عبد الله :** يا كعب بن مائع لا  
تدعنى أفشى للناس ما أمرنى عمر  
بإخفائه .

هو الذى رآه عبد الرحمن بن أبى بكر  
مع الثلاثة ليلة الحادث .  
**أنس :** يا أمير المؤمنين ما يدرينا  
ماذا كان حديثهم ساعة بغتهم  
عبد الرحمن بن أبى بكر ؟  
**كعب :** لا ريب كانوا يتناجون بقتل  
أمير المؤمنين عمر .

**أنس :** يا عبد الرحمن بن أبى بكر .  
هل سمعت من حديثهم شيئا ؟  
**عبد الرحمن :** اللهم لا .

**أنس :** يا أمير المؤمنين ان العجم  
فى المدينة يستروح بعضهم الى بعض  
فلعل أبا لؤلؤة قد جالسها تلك الليلة  
دون أن يطلعهمنا على نيتسه  
السيئة .

**كعب :** فكيف ثاروا لما بغتهم ابن  
أبى بكر فسقط من بينهم الخنجر ؟  
**أنس :** سبحان الله ثاروا للبيعة .  
**عبيد الله :** يا شيخ السوء أذائع  
عن قتلة عمر ؟

**كعب** : يا عبد الله بن عمر ان كنت لا تريد أن أنتصف لأخيك من قتلة أبيك فأنت صاحب الكلية الأولى فى ذلك (يجلس) .

**عبيد الله** : يا أخى ان لم تشأ أن تدافع عنى فلا تمنع غيرك أن يفعل .  
**عبد الله** : يا أخى لا يفرك من يدافع عنك بالباطل فلن ينفكك وأن أمير المؤمنين قد أحضر هؤلاء الحلة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والانصار لينظروا معه فى أمرك ويشيروا عليه فيها يقضى به وأنهم لن يظلموك .  
**عبيد الله** : وماذا يمنهم من ظلمى وقد سرهم مقتل أبى ؟

**عبد الله** : مه يا عبيد الله .  
**عبيد الله** : هذا أحدهم قد تطوع أنفا فظلمنى إذ دافع عن الهرمزان وأثنى عليه وطالب بدمه وأهدر دم عمر .

**أنس** : معاذ الله يا ابن أخى أن يصدر ذلك من رجل مسلم .  
**عبيد الله** : من دافع عن قتلك فغدر أهدر دمه .

**أنس** : يا ابن أخى انى شهدت بما أعلم من دخيلة الهرمزان . والله عز وجل يقول : ولا تكتبوا الشهادة ومن يكتبها فانه آثم قلبه . .

**عبيد الله** : وأعمراه . وأبناه . لقد صار أصحابك يا أبى يخشون الله فى قتلتك ولا يخشونه فىك .

**عثمان** : والآن يا معشر المهاجرين والانصار . أشيروا على فى هذا الذى فتق فى الدين ما فتق .

**عبيد الله** : كلا والله ما فتقت ولكنى رقت الفتق .

**عثمان** : أسكت فليس الحديث موجها اليك .

**عبيد الله** : لا والله لا أسكت عن الحق أبدا .

**عثمان** : ماذا ترون فيه يا معشر المهاجرين والانصار ؟

( بصمت الجميع كأنهم يشفقون على عبيد الله من الحكم بالقتل ) .  
**عثمان** : ويحكم ما بالكم لا تجيبون ؟ أشيروا على فى أمره .

**على** : يا أمير المؤمنين أرى أن تقتله فما من الحق تركه .

**سعد** : وأنا أرى أيضا أن تقتله .  
**الزبير** : وأنا كذلك .

**طلحة** : ليس من الحق تركه  
**عبيد الله** : هيه . لقد وضح الصبح لذى عينين .

**عثمان** : ماذا تعنى ؟

**عبيد الله** : ان أناسا طعموا فيها بعد عمر فاستطاعوا أيام عمر .

**عثمان** : مه . يا هذا لا تعرض بالمسلمين .

**عبيد الله** : والله لو أمكننى الله لأقتل رجلا ممن شرك فى دم أبى .

لا والله لا يذهب دم عمر هدرا أبدا .  
أواه ليتنى بدأت بهم قبل جفينة والهرمزان .

**عثمان** : يا ابن أخى لا تجعل على نفسك سبيلا .

**عبيد الله** : الأنى جهرت بالحق .

**عثمان** : وملك لقد مات عمر برحمة الله وهو يقول : الحمد لله الذى لم يجعل قاتلى يحاجنى بسجدة سجدها لله قط .

**عبيد الله** : بل أدرك بفراسته جفينة الأمر ولذلك سألكم : أعن ملاً منكم كان هذا ومشورة ؟ ولكن عمر كان دانها يصون حقوق الناس ويفرط فى حق نفسه وأهله .

**عبد الله** : وملك أنك لتقول قولا عظيما : أنك لتنتهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاشتراك فى دم أبيك .

**عبيد الله** : أى والله .

**عثمان** : وملك من تنتهم منهم ؟

**عبيد الله** : ليس فى وسعى أن أعينهم .

**الزبير** : أنتهم جزافا ؟

**عبيد الله** : ان الذى شهد لى بذلك  
لم يشأ أن يعينهم والا لما تركتهم .  
**عثمان** : من الذى شهد لك بذلك ؟  
**عبيد الله** : رجل ثقة مطلع على  
بواطن الأمور .

**عثمان** : من يكون ؟  
**عبيد الله** : لست فى حل من ذكر  
اسمه فقد استحللنى لأبوح باسمه  
لأحد .

**على** : يا ابن أخى أتصدق كلام هذا  
الفاسيق فى أصحاب رسول الله  
وأصحاب أبيك ؟

**عبيد الله** : كلا ما هو بفاسيق .  
**على** : أوكأن يوغر صدرك على  
أصحاب رسول الله لو لم يكن فاسقا  
يريد أن يثير الفتنة بين المسلمين ؟  
**عثمان** : يا أيها الذين آمنوا ان  
جاءكم فاسق نبأ فتنبوا ان تصيبوا  
قوما بجهالة فتصيبوا على ما فعلتم  
نادمين .

**عبيد الله** : هذه نزلت فى أخيك  
لأمك الوليد بن عتبة بن أبى معيط .  
**على** : ولكنها تصدق على كل  
فاسيق يريد أن يكيد لله ولرسوله  
وللمسلمين .

**عبيد الله** : لكن صاحبه ليس  
كذلك . انى لا أشك فى صدقه وأمانته  
وما جرت عليه كذبا قط . وما  
أخبرنى بشيء الا واقع وتحقق .

**عثمان** : فقل لنا من هو ؟  
**عبيد الله** : بحسبك أن تعلم أنه  
هو الذى أخبرنى بشهادة عبد الرحمن  
ابن أبى بكر قيل أن اسمها من عبد  
الرحمن بن أبى بكر .

**سعد** : يا أمير المؤمنين لا تدعه  
حتى يذكر لنا اسم ذلك الفاسق .  
**عبيد الله** : لا والله لا أبوح باسمه  
ولو قطعتم حلقومى .

**كعب** : ( ينهض ) يا أمير المؤمنين  
لو سألت جمهور المسلمين فى هذا  
الأمر لقالوا لك جميعا : يقتل عمر  
أمس ويقتل ابنه اليوم ؟ هذا لا يكون

أبدا : يا معشر المسلمين ان كان هذا  
رائكم فاجهروا به .

**المسلمون** : ( أصوات من كل  
ناحية فى المسجد ) أجل يا أمير  
المؤمنين . هذا لا يكون أبدا كيف يقتل  
عمر أمس ويقتل ابنه اليوم ؟ ليس  
هذا من العدل .

**عثمان** : ( يحاول اسكاتهم ) على  
رسلكم أيها الناس .

**المسلمون** : أبعده الله جفينة  
والهرمزان . ان شهادة عبد الرحمن  
ابن أبى بكر لكافية .

**عثمان** : نشدتكُم الله معشر  
المسلمين لو كان عمر حيا أكان  
يتركه ؟

( ينهض عمرو بن العاص )  
**عمرو** : يا أمير المؤمنين ان جاز  
لعمرك أن يشتد على نفسه وآله فليس  
لنا ذلك .

**عثمان** : لم لا ؟ ليس لنا فى عمر  
أسوة حسنة ؟

**عمرو** : الأسوة بعمر ان نشدد  
على أنفسنا وآلنا لا أن نشدد على عمر  
وآل عمر .

**على** : يا ابن العاص انما ذلك فى  
غير حدود الله فاما فيها فلا يجوز  
التساهل مع آل عمر ولا غير  
آل عمر .

**عمرو** : لكن النبى صلى الله عليه  
وسلم أوصى بأن تدرأ الحدود  
بالشبهات .

**على** : فأين الشبهة والجاني مقرر  
ومصر ؟

**عمرو** : يا أبا الحسن ان هو الا  
شاب أخذ بثاره من قتلة أبيه .

**على** : لسنا فى الجاهلية يا ابن  
العاص . ليس له ذلك الا بينة وعلى  
يد السلطان .

**عمرو** : ليس من بينة واضحة  
ولكن القرائن تدل .

**المسلمون** : ( من أركان المسجد )  
أجل يا أمير المؤمنين . القرائن تدل

ما كان أبو لؤلؤة وحده . كان معه  
جفينة والهرمزان . ليس من العدل  
أن يقتلوا عمر أمس ونقتل نحن ابنه  
اليوم . لتجعلن له مخرجا يا أمير  
المؤمنين أو ليكون شر كبير .  
( ينظر عثمان الى على كأنه  
يستجد به فى هذه المشكلة ) .

**عثمان** : ما الراى يا أبا الحسن ؟  
**على** : اتق الله يا عثمان ولا تبدأ  
عهدك بنقض حكم من أحكام الله .  
**عثمان** : وجهور المسلمين يا أبا  
الحسن .

**على** : انهم لن يغفوا عنك غدا من  
الله شيئا .

**عثمان** : يا أصحاب رسول الله  
أما من مخرج ؟  
**عمر** : يا أمير المؤمنين عندى لك  
مخرج .

**عثمان** : هات يا أبا عبد الله .  
**عمر** : ان هذا الأمر قد كان قبل  
أن يكون لك على الناس سلطان .  
**عثمان** : يا أصحاب رسول الله أما  
من مخرج ؟

**على** : لا مخرج يا أمير المؤمنين الا  
أن يغفوا اولياء القتولين .  
**المغيرة** : أنا يا أمير المؤمنين ولى  
ابنة ابي لؤلؤة وقد عفوت وقبلت  
الدية وأبرأت منها آل عمر .

**المسلمون** : أحسنت يا ابن شعبة  
أحسن الله اليك .

**عثمان** : فمن ولى جفينة ؟  
**سعد** : ليس لجفينة ولى يا أمير  
المؤمنين .

**عثمان** : فأنا ولى من لا ولى له وقد  
جعلتها دية واحتلتها فى مالى .  
**المسلمون** : أحسنت يا أمير  
المؤمنين . أحسن الله اليك .

**عثمان** : بقى ولى الهرمزان . ابن  
ولى الهرمزان ؟  
( ينهض القمادبان فتنطلق اليه  
العيون ) .  
**القمادبان** : أنا القمادبان يا أمير  
المؤمنين . ابن الهرمزان .

**عثمان** : ماذا ترى يا قمادبان ؟  
**المسلمون** : اقبل الدية يا قمادبان  
اصنع كما صنع المغيرة وأمير المؤمنين  
**عثمان** : أيها الناس دعوه يقل ما  
عنده ولا تحلوه على ما لا يحب .  
**القمادبان** : يا أمير المؤمنين الى أن  
أقتله ؟

**عثمان** : نعم  
**القمادبان** : ولا تمنعونه منى ؟  
**عثمان** : لا لا أحد يمنعه منك الا أن  
تعفو أنت وتقبل الدية .

**القمادبان** : غافى قد عفوت يا أمير  
المؤمنين وقبلت الدية .

**عبيد الله** : لكنى لا أقبل يا أمير  
المؤمنين . لا دية لقتله عمر .

**عثمان** : لا تخف يا عبيد الله . انى  
سأحتلها فى مالى .

**عبيد الله** : كلا لا أقبل منك يا أمير  
المؤمنين ان تدى من قتل أبى .

**عثمان** : اذن ندفعك اليه ليقبلك .  
**عبيد الله** : افعلوا . دعوهم  
يقتلونى كما قتلوا أبى . ليس ذلك هو  
ما تبغفون ؟ اقتلوا آل عمر جميعا ولا  
تبقوا منهم على أحد !

**المسلمون** : يا عبيد الله بن عمر  
اقبل . لا تجعل على نفسك سبيلا .  
انا نشفق عليك .

**عبيد الله** : يا معشر المسلمين  
جزيتم خيرا . ولكنى أؤثر أن أقتل  
كما قتل عمر على أن تدفع الدية  
لقاتل عمر .

**عثمان** : لا مناص اذن من قتلك .  
لقد حكمت على نفسك .

**كعب** : خنايك يا أمير المؤمنين .  
لا تعجل على عبيد الله واعذره فإنه  
موتور ( يتهامس عبد الله بن عمر  
وابن عوف وينظران الى كعب فى  
استياء ) .

**ابن عوف** : يا أمير المؤمنين لو  
أذنت لى ولعبد الله بن عمر فكلمنا  
عبيد الله على حدة فلعلنا نستطيع أن  
نرده الى صواب .  
**عثمان** : افعلوا ان شئتم .



**ابن عوف :** فكن عند حسن ظننا  
يا عبيد الله ولا تكن أول من ينقض  
وصية أبيك .

**عبيد الله :** ( يتهدد أسفا ) أو اه  
منك يا عمر لشدة ما تهضمت نفسك  
وأهلك .

( يرفع الستار الأمامي ويظهر  
المنظر الأول من جديد ويعود عبيد الله  
وابن عوف الى حيث كانوا ) .

**عبيد الله :** يا أمير المؤمنين لقد  
عاد أخى الى صوابه .

**عثمان :** أحقا يا عبيد الله ؟

**عبيد الله :** نعم

**عثمان :** الحمد لله .

**على :** يا أمير المؤمنين أعد الآن  
عليهم السؤال أيقبلون الدية أم  
يصرون على القود فقد عاد لهم الخيار  
برفض عبيد الله .

**عثمان :** صدقت يا أبا الحسن .  
أنا ولى جفينة قد جعلتها دية واحتلها  
غنى مالى .

**المغيرة :** وأنا ولى ابنة أبى لؤلؤة  
قد قبلت الدية وأبرات منها كل عمر .  
**القهاذبان :** ( تتطلع اليه العيون  
مرة أخرى ) الى الآن ان اقتله يا  
أمير المؤمنين ؟

**عثمان :** نعم فقد عاد اليك  
الخيار .

**القهاذبان :** فانى أتركه لله عز  
وجل .

**المسلمون :** ( أصواتهم من كل  
جانب ) بوركت يا قهاذبان . بوركت  
يا ابن الهرمزان . أيها المسلمون  
احملوا هذا الفتى على أعناقكم .

**القهاذبان :** رويدكم أيها المسلمون  
ان أنا والا واحد منكم . دعونى أرجع  
الى منزلى .

**المسلمون :** ( أصواتهم ) لا والله  
يا فتى لا تعود الى منزلك الا على  
الأعناق .

( ينزل ستار أمامى فيحجب المنظر  
الأول ويظهر عبيد الله وعبد الله وابن  
عوف وحدهم ) .

**ابن عوف :** يا ابن أخى ان هذا  
ليهودى لن يهديك الى خير .

**عبيد الله :** قد علمت أنكما كرهتما  
ذبه عنى ودفاعه .

**ابن عوف :** انك لا تعرف سوء  
طويته .

**عبيد الله :** سبحان الله وما شأنى  
بطويته ؟

**ابن عوف :** لقد راقبناه جيدا  
فرايناه يومىء للقهاذبان ألا يقبل الا  
القود فلما أعرض عنه القهاذبان  
وأعلن قبوله للدية طفق يحرضك  
بعينه لترفض ما فيه نجاتك  
وخلاصك .

**عبيد الله :** والله لشدة ما أسأتها  
الظن بكعب .

**عبد الله :** يا أخى لو تعلم رأى  
أبيك فيه .

**عبيد الله :** وما رأى أبى فيه ؟

**عبد الله :** أخبره يا ابن عوف  
عسى أن يصدقك خيرا منى .

**ابن عوف :** تعاهدنا أن نكتبه ولا  
نفضيه لأحد ؟

**عبيد الله :** وعلام ذلك ؟

**ابن عوف :** وصية من عمر .

**عبيد الله :** عاهدتكما لا أفشييه  
لأحد .

**ابن عوف :** ( بصوت خافض ) كان  
عمر يرى أن كعبا من المواطنين مع  
أبى لؤلؤة .

يدعش عبيد الله وتتسع حديقته  
ويتهاجم الثلاثة هنيئة بكلام غير  
مسموع ) .

**عبيد الله :** تبا لليهودى الكلب .  
والله لأقتله شر قتلة !

**عبد الله :** صه لا يسمعك أحد .  
ان أبك أخذ علينا عهدا أن نكتب هذا  
الأمر ولا ننفيه . ولولا حرصنا على  
حياتك ما أخبرناك به .

## في التيمم

### السؤال :

أصبت بهرض ومنعني الأطباء من الاغتسال ، فكيف أصلى إذا كانت على جنباً ، وقد اغتسلت مرة فانتند المرض وزادت آلامى .  
( سيدة - الكويت )

### الإجابة :

حتى كنت غير قادرة على الاغتسال بسبب المرض يمكنك أن تتيمم عليك أن تكرر التيمم لكل صلاة مفروضة ، وبهذا أفنى علماء المالكية ، وفى هذا اليسر كل اليسر ( وما جعل عليكم فى الدين من حرج ) .

## الصلاة فى القطبين

### السؤال :

يستمر النهار فى القطبين ( الشمالى والجنوبى ) ستة أشهر ويستمر الليل فيها ستة أشهر ، فكيف يؤدى المسلم الصلاة إذا كان مقيماً فى أحدهما ؟  
( مسلم )

### الإجابة :

مذهب الشافعى أن تقدر أوقات الصلاة فى هذه الأماكن بأقرب البلاد إليها التى فيها ليل ونهار .  
روى مسلم عن النّوّاس بن سميان قال : ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال وليته فى الأرض أربعين يوماً : يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة ، وسائر أيامه كأيامكم . قلنا فذلك اليوم الذى كسنة يكثنا فيه صلاة يوم ؟ قال : لا . أفردوا له قدره .  
وقياساً على هذا تكون أيام القطبين كالأيام الدجال يعزى عليها حكمها .

## في الرضاع

### السؤال :

خطبت نفاة ، وقد علمت بأن أخى الأصغر رضع من أم خطيئى ، فهل رضاع أخى من أمها يحرم على زواج ابنتها هذه ؟  
( سعيد - الكويت )

### الإجابة :

يحل لك شرعا أن تتزوج هذه الفتاة ، ولا يمنع من ذلك أن أخاك رضع من أمها ، لأنها ليست أخذك من الرضاع بل هي أخت أخيك رضاعا ، فلا تعد من المحرمات عليك بالرضاع .

## في الميراث

### السؤال :

توفيت بنت عن أم وجدّة وأخوين شقيقين فما حكم الشرع في كيفية توزيع التركة بين هؤلاء ؟  
س . و - البحرين

### الإجابة :

لا تأخذ الجدة شيئا ، لأنها محجوبة بالأم ، ولأم السدس ، وللاخوين الشقيقين باقى التركة مناصفة .

### السؤال :

ابنة توفيت عن أخوين لأم ، وبنت أخ شقيق وعم لأب ، فمن يرث من هؤلاء ومن لا يرث ، وما نصيب كل وارث ؟  
( حمدان التكريتي - السودان )

### الإجابة :

الذي يرث من هؤلاء هم الأخوان لأم والعم لأب ولا شيء لبنت الأخ الشقيق ؟  
والأخوان لأم لهما ثلث التركة يقسم بينهما بالسوية ، والعم لأب له الباقي .

## في الصيد

### السؤال :

ما حكم أكل الطائر الذي يصاد بالبنقفة في جميع المذاهب ؟  
( عز الدين اسماعيل - لبنان )

### الإجابة :

الصيد بالبنقفة إذا أدرك حيا وجب نجه بالطريقة المعتادة ، وبهذا يحل أكله ، فإذا ترك ولم ينبج حتى مات حرم أكله .

والصيد بالبنقفة إذا مات بالرمصاص لا يحل أكله عند الشافعية والحنابلة ، لأنه قتل بأداة مثقلة لا يقطع بها في العادة ، إذ الطقعة التي تخرج من البنقفة ليست محددة ، وإلى هذا الرأي ذهب بعض الحنفية .

أما المالكية وفريق من الحنفية فيرون حل أكل الصيد بالبنقفة إذا كان الصائد مميزا ، ولم يترك النسجمة عمدا ، وأن يكون القتل بسبب الزمى دون سبب آخر .

## حول ( الدم المسفوح )

تلقينا من الشيخ محمد سليمان الأشتر أمين مكتبة الوزارة هذا التعقيب .  
نشرت في العدد ( ٥٣ ) بحثا للشيخ جلال الحنفي بعنوان ( الدم المسفوح ، بحث  
بين التفسير واللغة ) انتهى منه الباحث الى أن الدم المحرم هو الدم المسفوح  
وأن الدم المسفوح في رأيه هو الذي ينزف من الحيوان عند فصده على ما كان  
مألوفاً في الجاهلية ، فقد كان الناس يفسدون الإبل فيأكلون ما ينزف من دمه ،  
ويطعمون منه ضيفائهم حين كانت نفوسهم لا تسخو بذبح ناقة أو جمل ، كما انتهى  
الباحث الى أن ما عدا هذا من أنواع الدماء ليس محرماً ، ومنه الدم الذي يسيل  
من البهيمة عند ذبحها .

ولما كان هذا القول مخالفا لما اتفق عليه سلف الأمة وخلفها رأيت أن أوضح  
وجه الخطأ في استدلال الكاتب المحترم .

فهو يرى أن السفح في قوله تعالى ( أو دما مسفوها ) لا يصدق على الدم  
المنسكب عند الذبح ، اذ لو كان كذلك لما قرن بخبيثين هما الميتة ولحم الخنزير ،  
ولا وجه لهذا التخصيص لأن ( السفح ) في اللغة يعنى الصب ، فالدم المسفوح  
هو الدم المصبوب ، وإطلاق الدم المسفوح في الآية يعنى أن — الدم المسفوح  
بجميع أنواعه محرم سواء أكان السفح في حال حياة الحيوان أم عند ذبحه .  
هذه هي الدلالة الصريحة للآية والذي تقتضيه اللغة .

نعم ، قد كان بعض العرب يفصد الدابة ليشرب دمه . وهذا النوع من  
الدم المسفوح محرم قطعاً ، لكن أين الدليل على أن ما سفح بغير الفصد خارج  
عن دلالة الآية ؟ « مع أنه يغلب على الظن أن الفصد كان قد انتهى أمره بنهي  
النبي صلى الله عليه وسلم عن تعذيب الحيوان . فلماذا يقصر الكاتب دلالة الآية  
على الجزء الأقل المتروك ، ويلغى دلالتها على الجزء الأعظم من الدم المسفوح  
وهو ما يسيل عند الذبح » ؟ فهذا تحكم بغير حجة ولا برهان . واعتذار الكاتب  
في آخر مقاله بأنه ليس لديه من المراجع ما يمكنه من متابعة الموضوع على وجه  
التفصيل اعتذار غير مقبول في مجال البحث العلمي وخاصة اذا كان يترتب عليه  
تحليل أو تحريم .

ولو كانت الدماء المنصبة حلالاً لجاز بيعها وأكل ثمنها . فكيف وقد حرم النبي  
صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح أكل ثمنها . فقد روى البخاري في  
صحيحه ( البيوع ٢٥ ، ١١٣ ) أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الدم .  
الصحيح أن أن الدم المسفوح حرام بجميع أنواعه . وأن الأصل في مادة  
الدم أنها حرام لا يجوز للمسلم تعاطيها الا للمضطر .

ونعتقد أن الله قيد الدم الذي حرمة بكونه مسفوحا تخفيفا على هذه الأمة  
لئلا يلزموا بتتبع الدم الذي يبقى في عروق الذبيحة بعد الذبح . كما قال عكرمة  
تلميذ ابن عباس . ( **لولا هذه الآية لتتبعناه في العروق** ) .  
وقد ورد ذكر تحريم الدم في القرآن في أربعة مواضع لم يقيد في ثلاثة  
منها بالمسفوح ، وقيد في موضع واحد ، وهذا يشعر بأن سبب تحريم الدم  
المسفوح أنه ( **دم** ) لا أنه ( **مسفوح** ) وأن ذكر السفوح جاء للرخصة في ما تجدد  
في العروق . والله أعلم .

### واجب الأمة

ويتحدث الأستاذ دسوقي أحمد عبد العاطي عن واجب الأمة في هذه  
الظروف فيقول .

أمر الله المسلمين بأن يستعدوا لأعدائهم بكل ما يستطيعون من قوة وهو  
أمر لا يختص بزمان ولا بفريق من الناس . .  
أمر صريح بالاستعداد الكامل الدائم للدفاع عن الدين ، وعن الوطن ،  
وبيان واضح قوي للهدف من هذا الاستعداد أو السلم المسلح في الاسلام ، وحث  
على الاتفاق في سبيل تحقيق هذا الهدف باستكمال عدة المسلمين . .  
أما الأمر الصريح فقولته ( **وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط  
الخيال** ) .

وأما البيان الواضح للهدف فقولته ( **ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين  
من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم** ) .

وأما الحث على الاتفاق فنشير إليه الآية الكريمة ( **وأتفقوا في سبيل الله  
ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة** ) أي لا تهلكوا بأيديكم بترك الاتفاق لأن عدم اتفاق المال  
في الاستعداد للقتال يضعفكم ويمكن الأعداء من نواصيكم فتهلكون ، فالآية ترغب  
المؤمنين في هذا البذل ، إذ تعدهم بأن يوفى اليهم كل ما ينتفقونه في سبيل الله  
من نقد أو غيره قليل أو كثير . . أي بأن يجازوا عليه جزاء وافيا . أما في الدنيا  
والآخرة كليهما . وأما في الآخرة فقط . .

والآية تؤكد دعوة المؤمنين إلى البذل أو ترغيبهم فيه إذ تقول ( **وأنتم لا تعلمون** )  
فإن هذه الجملة الحالية تقرر أنهم لن ينتصوا من جزاء ما ينتفقون شيئا . . .

التخذييل . وإذا كان ما أنزله الله في عصرى القوة والتنظيم لا يعدو بضع  
آيات فإن ما أنزله في شأن التفاق وما ينبثق منه من صور التخذييل والوان الفتنة  
التي تفسد على الناس حياتهم وتقف دون النصر والظفر . وخاصة في أوقات  
الغزو والجهاد أوضح برهان على أن عنصر التخذييل في الأمة الناهضة أشد غفكا  
من أقوى العدد وأحدث النظم . وعلى أن طهارة الأمة من هذا العنصر الخبيث  
كفيلة بالنصر مهما قل عدد المجاهدين وضعفت قوتهم المادية ( كم من فئة قليلة  
غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين ) . .

وما أصيب المؤمنون بما أصيبوا في أحد وحين الا عن طريق التخذييل  
والفتنة ( **ويوم حينئذ أعجبكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الأرض  
بما رهبت ثم وليتم مدبرين** ) . .

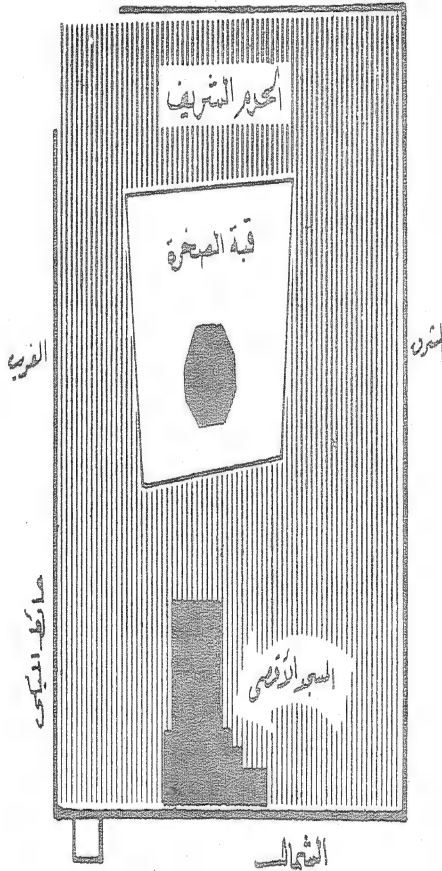
فواجب الأمة الاسلامية والعربية في هذه الظروف العصيبة القاسية التي  
تبر بها ، والآن التي وقعت فيها أن توحد صفوفها ، وتقوى أروادها وتبذل اللهاء  
والأرواح مضحية بهما في سبيل حقها والاحتفاظ بكيانها ، والاعتصام بكرامتها  
( **ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم** ) . .



بأشرف

الشيخ رضوان البيه

الجنوب



أعمال الظلم التي تجريها إسرائيل  
تحت المسجد الأقصى  
البحر من هيكلي سليمان

### ماذا بعد الحريق !!

تري كيف تمت المؤامرة الكبرى ضد الاسلام ، والذي الذي بلغته الصهيونية في الاستخفاف بالمسلمين ، والعنوان على المقدسات .. والعرب والمسلمون حيث هم .. نداءات واستنكارات وبرقيات واحتجاجات .. هل لا يزال في العرب والمسلمين من يعلق أملا على الضمير العالمي ، والهيئات الدولية ، والحلول السلمية ؟ .. هل لا يزال فيهم من يعتقد أن هذه الحرب من أجل فلسطين ، أو من أجل الشرق الاوسط .. انها من أجل القضاء على الاسلام وحرق المسلمين .. هل يحتاج المسلمون بعد السنة النار التي انتهت المسجد الأقصى - الى من يوقد حميتهم ، ويشعل ارادتهم للوقوف صفا واحدا وجبهة واحدة في وجهه العدوان الصهيوني « .. متى نفيق ؟ متى نحمل السلاح » متى الزحف المقدس ؟ من المؤسف أن اشعال النار في أولى القبيلتين وثالث الحرمين لم يكن مفاجأة ، وأن العرب والمسلمين لم يؤخذوا على غرة حين أقدمت إسرائيل على

حرق المسجد الأقصى ، ولن يؤخذوا كذلك على غرة اذا فعلت اسرائيل — لا قدر الله — بمقدساتهم أكثر من ذلك ، فان نوايا الصهيونية الاثنية تجاه المقدسات فى القدس وضد المسجد الأقصى بالذات ومخططهم لآرائه من الوجود واقامة هيكل سليمان على انقاضه امر معلوم ومكتوب ومطبوع قبل ان يكون لاسرائيل وجود فى أرض العرب والمسلمين . وما اعتقد ان ذلك كان مجهولا أو خافيا على احد منهم .

هذه هى الحقيقة ، وهذه المستندات تؤيدها وتثبتها .

١ — جاء فى دائرة المعارف اليهودية . ان اليهود يجعون أمرهم بغية الزحف على القدس وتهرب العرب واعادة العبادة الى الهيكل أى الى المسجد الأقصى واقامة ملكهم هناك ،

٢ — جاء فى دائرة المعارف البريطانية . ان اليهود يتطلعون الى امتداد اسرائيل ، واستعادة الدولة اليهودية واعادة بناء الهيكل .

٣ — طلب اليهود اثناء الانتداب البريطانى على فلسطين من الحكومة البريطانية ان تسلمهم الحرم الشريف فى القدس بحجة انه ملك لهم .

٤ — فى سنة ١٩٢٩ أعلن الزعيم اليهودى ( جلوزتر ) ان المسجد الأقصى القائم على قدس الاقداس ملك لهم .

٥ — قال الوزير اليهودى البريطانى ( اللورد ميث ) ان اليوم الذى سيعاد فيه بناء الهيكل أصبح قريبا جدا ، واننى اكرس ما بقى من حياتى لبناء هيكل سليمان مكان المسجد الأقصى .

وخرجت أحلام الصهيونية وامانيها الى حيز التنفيذ بعد حرب يونيو ٦٧ وعمدت اسرائيل الى تدعيم وجودها فى القدس — بتحدية بذلك قرارات مجلس الامن والجمعية العامة للأمم المتحدة ، وسعت منذ اللحظة الاولى لوضع اقدامها فى المدينة المقدسة الى اهانة المقدسات الاسلامية والاستخفاف بالرأى العام العربى والاسلامى ، وكان من مظاهر هذا الاستخفاف وهذه الاهانة ما يلى : —

❶ استباحة حرمة المسجد الأقصى بالسماح للاسرائيليين والاسرائيليات بدخوله فى ملابس فاضحة وفى أوضاع مستهجنة كانتهم فى أماكن الدعارة والفجور .

❷ هدم جميع الأبنية الأثرية الملاصقة للمسجد الأقصى .

❸ القيام بخفريات حول المسجد تلحق اضرارا جسيمة بهبناه بحثا عن آثار عبرانية تكشف عن هيكل سليمان .

❹ تصريح أدلى به وزير الاديان الاسرائيلى فى مؤتمر دينى عقد بالقدس عقب الاحتلال قال فيه .

« أرض الحرم ملك يهودى بحق الاحتلال وبحق شراء اجدادهم لها منذ ألفى سنة » .

❺ انشاء صندوق لجمع الاموال من أجل اعادة بناء الهيكل .

❻ وثيقة قدمتها لجنة انتقاذ القدس لمجلس الجامعة العربية تكشف عن نوايا اسرائيل تجاه المسجد الأقصى ، وهذه الوثيقة هى خطاب للماسونى الأمريكى ( جريدى ترى ) قال فيه —

ان هيكل سليمان كان المحفل الماسونى الاصلى ، وان سليمان كان رئيس المحفل ، وان مسجد عمر واقع على الهيكل هو والصخرة التى قدم عليها ابونا ابراهيم ولده اسحق قريانا لله .

واننى كحاسونى أراس جماعة فى أمريكا تطمح أن ترى هيكل سليمان وقد  
اعيد بناؤه وان هذه الجماعة تقوم بجمع مائة مليون دولار لهذا الغرض .  
مهدت الصحف الاسرائيلية منذ شهر واحد لعملية ازالة الأقصى من الوجود  
ودعت الى اتخاذ اجراءات عاجلة فنشرت صحيفة لامرحاب الصهيونية تحت عنوان  
هيكل سليمان بالقدس . يجب الاستيلاء بسرعة على المقدسات الاسلامية  
ووضعها تحت سلطة اسرائيل مهما كان الثمن .  
والثمن فى نظر اسرائيل قليل لا يكلفها شيئا . فهو على الاكثر استنكار من  
مجلس الامن .

فالنوايا الصهيونية العدوانية تجاه المسجد الأقصى ، بل تجاه مسجد  
الصخرة وسائر المقدسات معلومة ومكتسوفة ، وهم لا يعدمون وسيلة من  
الوسائل لتحقيق هذه النوايا بافتعال الحريق أو نحوه . ومن أجل هذا كله تؤكد  
ان حريق المسجد لم يكن مفاجأة ، بل كان منتظرا ما دام العرب والمسلمون لم  
يغيروا من موقفهم تجاه العدو .

ثم ماذا بعد حريق المسجد ؟! استمعت الى نشرات الاخبار والتعليقات فى  
معظم الاذاعات العربية ، وطالعت الكثير من الصحف والمجلات العربية والاسلامية  
ورأيت صفحاتها الأولى مجللة بالسواد بعد الحادث ، وقرأت ردود الفعل السيئة  
فى البيانات والتصريحات والنداءات والبرقيات المعبرة عن مبلغ الالم الذى عصف  
النفوس ، وعن شدة اللهب الذى يغلى فى الصدور وعن الدم الذى نزغته القلوب  
أسى وحسرة .

كل هذا كان ولكن مكاتب التطوع التى فتحت ؟ اين الملايين من الشباب  
الذين سجلوا اسماءهم ؟ اين ساحات التدريب ؟ اين اللجان التى كونت لجمع  
المال وشراء السلاح ؟

هل يكون هذا الحريق النفير العام لزحف المسلمين لتحرير وتطهير المقدسات  
والارض الاسلامية من اعداء الله والانسانية !!

ذلك ما تؤمن به الدلائل ، وتشير اليه الاصابع ( حتى اذا استيأس الرسل  
وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا ) .

## شكوى

بعث الينا لفييف من القراء بعدة رسائل يشكون فيها من تصرف بعض الباعة  
لعدم حصولهم على كتاب ( حقيقة اليهود والمطامع اليهودية ) الذى وزعته المجلة  
هدية مع عدد جهادى الاولى الماضى .

والمجلة تؤكد للقراء انها طبعت العدد اللازم من الكتاب ، وان شركات  
التوزيع سلطته للباعة مع الاعداد ، وانا لنستنكر هذا التصرف من بعض ضعاف  
العقيدة والايمان ، ونهيب بكل مسلم ان يقوم بالواجب الذى يمليه عليه دينه  
وضميره فى هذه المعركة الحاسمة ، وهذا الكتاب المستغل يسهم فى تعريف  
القارئ بنفسية العدو وحقيقته ، ويكشف عن نواياه ومخططاته ، ويحفز  
المسلمين الى التكاتف لدرء خطره وتسديد الضربات القاتلة له .

وقد طالب بعض القراء باعادة طبعه وتوزيعه على ضباطنا وجنودنا فى  
خطوط المواجهة حتى يزيدهم ايمانا بحقهم وحقنا على عدوهم .

ونعد القراء باننا نعد رسالة أخرى نوزعها هدية مع بعض أعداد المجلة  
القادمة ان شاء الله .



## الحريق

كان لحادث احراق المسجد الأقصى صداه العميق فى مختلف أنحاء العالم العربى والإسلامى ، وقد تناولت جميع الصحف فى صفحاتها الأولى هذا العمل الإجرامى ، ففالت صحيفة الرأى العام الكويتية :

منذ أشهر قلنا أنه لا يمكن لإسرائيل أن تتخلى عن القدس ، لأنها بهذا التخلي تكون قد أسقطت الحلم الصهيونى القاتل بإعادة بناء هيكل سليمان ، فوق أنقاض المسجد الأقصى ، رمزا لقيام مملكة إسرائيل فى العالم .

وقلنا أيضا أن سلطات الاحتلال مستعدة للتخلي عن تل أبيب ، ولكنها لن تنسحب من القدس للسبب الدينى هذا ، والذي كان واضحا منذ تموز ١٩٦٧ أنه يشكل بالنسبة لليهود قضية حياة أو موت . وقد بدأ اليهود بجمع الأموال لتأمين نفقات البحث عن بقايا هيكل سليمان المزعومة ، ولإعادة بنائه ، وتبرع الثرى اليهودى روتشيلد بمبلغ مليون جنيه استرليني لتحقيق هذا الغرض .

ومنذ أشهر أيضا بدأت الحفريات حول المسجد الأقصى وتم نسف البيوت العربية حوله وإعداد الحى المحيط بالمسجد ليصبح حى الهيكل الجديد .

وقد ارتفعت الأصوات مبنية الى أن الهمم والحفريات سوف تصل الى المسجد الأقصى ، ولكن لم تتحرك الهيئات والزعامات الإسلامية لاتخاذ أية خطوة تحمى هذا الأثر الهام فى التاريخ الإسلامى . وما هى الأصوات تعود اليوم مرة أخرى ، بعد أن احترق المسجد طوال ثلاث ساعات ، كانت كافية فيما مضى لإطفاء حريق أنابيب النفط فى حيفا ، ولكنها لم تكن كافية لإطفاء الحريق فى المسجد الأقصى ، إذ هل يطفىء الحريق من يشعل ناره ؟ »

أبدا .. وهذا الحريق ليس الأخير فى المسجد الأقصى ولا فى سواء من المعالم الدينية المحمية والمسيحية على حد سواء .

فالحقيقة التى لا مهرب منها هى أن حرب الصهيونية ضدنا هى حرب دينية يهودية ، حدد اليهود مضمونها ، وهم اليوم يكشفون عن هذا المضمون الذى ما كان ليخفى الا على الأغبياء الواهمين أن حربنا مع إسرائيل هى حرب طبقية أو استعمارية .

وإنها حرب دينية ليس لأننا نحن نريدنا حربا دينية ، ولكن لأن الذين هبوا للحرب وجعلوا اليهود من كل مكان فى الأرض ، إنما فعلوا ذلك مدفوعين بالحدق الدينى الموروث ، وما نجحوا فى أول خطواتهم إلا بتحريك الغرائز الحيوانية للحدق الطائفى الذى حملوه منذ ألفى عام .

إنها حرب دينية لا نمك نحن نفسير أسبابها ، لأننا لم نبدأها ولم نخطط لها ولم نحدد غاياتها . أننا لا نملك غير العمل لتفسير نتائجها التى يتصورها اليهود .

## مطلوب اجراء له قيمة

ونشرت صحيفة ( اخبار الكويت ) تحت هذا العنوان تقول :

حتى الآن يبدو الاتجاه الذى سار فيه أسلوب المعالجة العربية والإسلامية لمسألة حرق المسجد الأقصى من جانب السلطات الإسرائيلية ، وكأنها لم يستفد أصحابه بعد من الحقائق والظروف التى تعاصر القضية العربية ..

فكل الاحتجاجات والاستنكارات والبيانات الرسمية تتجه صوب الأمم المتحدة لتخاطب مجلس الأمن وتطالب به أن يتخذ من جانبته الإجراءات الرادعة لسلطات العدوان العنصري في تل أبيب .  
وقد أثبتت الأحداث الأخيرة في المنطقة العربية أن مجلس الأمن الدولي لا يملك من الإمكانيات والظروف ما يجعله قادرا حتى على إصدار بيانات كلامية عدا عن إجراءات رادعة كما ورد في العديد من الاستغاثات التي وردت في الثماني والأربعين ساعة الأخيرة .

ولو أن هذا المجلس يحرض بالفعل على هبة المنظمة الدولية وفعاليتها لكان قد اجتمع غداة أصدر قراره الشهير بشأن القدس الذي شجب فيه ، واستنكر وطلب إلغاء كل الإجراءات الإسرائيلية التي ترمى إلى تهويد المدينة المقدسة .. كان عليه أن يجتمع - كما نص في بيانه ليحدد - وليس ليبحث - الإجراءات الرادعة التي تجبر سلطات تل أبيب على الإصغاء لقراره . لكن المجلس لم يجتمع لسببين :

● أنه لا يريد أن يعيش موقف الانهيار الجائر للمنظمة الدولية .  
● أن الولايات المتحدة قد تمهدت قبلا لسلطات الاحتلال أنها لن توافق على أية قرارات تفرض أية عقوبة من أي نوع ولأى سبب على هذه السلطات .

هذان السببان وهما شديدا الالتصاق ببعضهما البعض هما اللذان حالا بين اجتماع جديد للمجلس ، وهما في نفس الوقت اللذان أعطيا سلطات الاحتلال الدافع ، والضمان للبعض لا في تنفيذ واحكام إجراءاتها الإدارية لتهويد المدينة فحسب ، وإنما لإزالة كل أثر ديني أو حضاري فوق أرض العرب ثم المضي في تجسيم خرافاتها التي لجأت إليها منذ مطلع هذا القرن ، والتي ابتدأتها بحكاية حائط المبكى ، تلك الحكاية التي لا يصدقها حتى جماعة الكاثوليك حولها ، وها هي تنتجها بما تدعيه هيكل سليمان ..

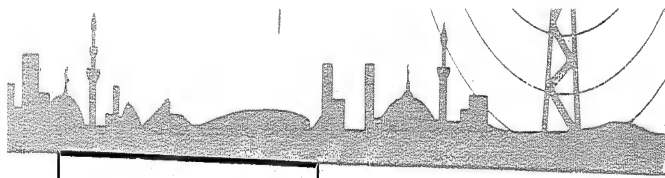
الاتجاه إذن إلى مجلس الأمن هو مجرد إجراء شكلي لا يقرب نطاق الإيجابية الذي يجب أن يعالج به ، ويسرعه هذا الموقف الخطير ، ولقد سئم العرب وكل الجماهير المسلمة نفخة البيانات والاحتجاجات ، وأصبحت هذه الجماهير تتطلع إلى إجراءات واعية ومسؤولة .

## جريدة مروعة

كتبت صحيفة الأهرام القاهرية تحت هذا العنوان تقول :  
ربما اختلفت آراء الدول ، وتباينت حول الوسائل الكفيلة بالتوصل إلى حل لإزمة الشرق الأوسط ، ولكن هناك قضية لم يكن عليها خلاف منذ اللحظات الأولى التي أعقبت حرب يونيو ، وكانت من أبرز نقاط لقاء الجماعة الدولية على اختلاف اتجاهاتها ، كما كانت في الوقت ذاته من أكثر ما رفضته إسرائيل ، وتشبعت إلى الآن في رفضه ، وهي أن إسرائيل يجب ألا تحتفظ بالقدس ، ولا يجوز أن تؤمن على ما تحتويه من مقدسات لها قيمتها البالغة للمسلمين والمسيحيين في كافة أرجاء الأرض .

واليوم ، وفي ظل الإدارة الإسرائيلية ، ورغم كل تمهيداتها لأطراف مختلفة في العالم بأنها تستطيع الحفاظ على هذه المقدسات ، ونشب النيران لتبتلع المسجد الأقصى ، وتثبت إسرائيل عجزها عن إطفاء النيران ، إذا لم تكن قد نواطت في ارتكاب الجريمة ، أو عرضت على إقترانها ، بتأديا في سياستها التي دأبت على انتهاجها منذ حرب يونيو في تهويد القدس ، وتدمير مساكن العرب ، وإزالة كل ما يحول دون سيطرتها المطلقة على المدينة .

والجريمة المروعة التي ترتكب الآن - لا في حق الحضارة الإسلامية فحسب ، بل في حق الحضارة العالمية كلها ، والتي لا بد أن تستثير مشاعر الإنسان المتحضر في كل مكان ، تتطلب - وبالحاح - أن تتدخل الجماعة الدولية - وبأساليب فعالة ورادعة - لإلزام المعتدي على التخلي عن سلوكه الإجرامي واستنثاره باتقدس القيم تحقيقا لأطباعه التوسعية ، وينبغي أن تنهض درسا ..



## اعداد الاسناد : عبد العطي يرمي

### احراق المسجد الأقصى :

فى يوم الخميس الثانى من جهاى الثانية ١٢٨٩ هـ احرقت اسرائيل المسجد الأقصى ، وقد دبر الحريق القسم الجنوبى الشرقى منه ، كما اتى على المنبر ، وقد ادعت المصائب الصهيونية أن ماسا كهربائيا سبب الحادث ، ثم تراجعت وزعت أن شابا اسزاليا أضرم النار فى المسجد ، وبهذه المؤامرة الاسرائيلية تنفخ نوايا العدو فى محور الآثار الاسلاميه والعنوان على المناسبات الدينية لتقيم على انقاضها هيكل سليمان .

وكان لهذه الجريمة المروعة أثرها الضيف ، فى مشاعر العالم الاسلامى ، وصداها الهوى فى مختلف أنحاء العالم .

**الكويت :** اجتمع مجلس الوزراء على اثر حادث احراق المسجد الأقصى ، ودرس الخطوات الاجابية التى يجب اتخاذها لتنفيذ وتحرير البلاد والأماكن المقدسة ، وطالب بعمل اسلامى حازم وقد اهاب معالى وزير الأوقاف والشؤون الاسلاميه بالمسلمين ودعاهم الى الجهاد المقدس .

رفع معالى وزير الأوقاف تقريراً منفصلاً لسمو نائب الأمير وولى العهد عن أعمال الوزارة ونشاطها .

تم التوقيع على منافسة انشاء عدة مساجد على نفقة سمو أمير البلاد العظم ويستشأ المساجد فى مناطق : الشعب ، الرميثة ، البلوية ، الفحجيل ، المعربة ، الزرعة ، العضية ، الصليخات ، فيلكا ، الصباحية .

خصصت جامعة الكويت والمعبد الدينى عددا من المنح الدراسية لبعض أبناء ( ٢٥ ) دولة عربية واسلامية .

سيبحث مجلس الأمة فى دورته القادمة مشروع قانون الوصية الواجبة .

زار البلاد وفد الصداقة الكونغولى الاسلامى برئاسة السيد محمد سيس .

**القاهرة :** بحث الرئيس عبد الناصر ممثله الشخصى الى عهان وبغداد ودهشق اثر احراق اسرائيل للمسجد الأقصى وقد سلم الممثل رسائل الرئيس الى زعماء هذه الدول . وقد وجه الرئيس عبد الناصر خطبا الى القوات المسلحة بهذه المناسبة أعلن فيه أن احراق المسجد الأقصى جريمة لن تبر بظون عقاب .

أصدر فضيلة شيخ الأزهر تيانا دعا المسلمين فيه الى انقاذ المسجد الأقصى وتخليصه من برائن الصهيونية وقد قال فضيلته أن الاعتداء على الأقصى جريمة فى حق المسلمين والمسيحيين .

عقد وزراء الخارجية العرب اجتماعا فى الجامعة العربية وقرروا دعوة مجلس الدفاع المشترك فى الشهر القادم وتأييد عقد مؤتمر قمة عربى وآخر اسلامى .

انشئ فى جامعة الأزهر قسم للدراسات العليا لقراءات القرآن الكريم يقبل الحاصلين على شهادة تخصص القراءات من معاهد القراءات الأزهرية وما يعادلها من الدول العربية والاسلامية .

دعا المؤتمر السادس للمعلمين العرب الذى عقد فى الاسكندرية فى اوائل جهاى الثانية .. الحكومات العربية للعمل الجاد للحفاظة على مناهج التعليم فى الأرض المحتلة .

قدمت الجامعة العربية الى لجنة التحقيق الدولية فى جرائم اسرائيل ضد حقوق العرب فى الأرض المحتلة تقريرا مدعما بالوثائق والصور التى تدعى اسرائيل فى اعتدائها على حقوق الانسان .

**السعودية :** أصدر جلالة الملك فيصل نداء الى العالم الاسلامى قال فيه علينا نحن العرب والمسلمين أن نتحدى ليوم قريب نلتقى فيه جميعا على أرض القدس لانتاخذ مقدساتنا وأرضنا نننوز بأحدى الحسينين النصر أو الشهادة وقد دعا جلالتة الى عقد مؤتمر اسلامى .

● **●** تلقى جلالة الملك فيصل رسالة من الرئيس عبد الناصر اقترح فيها أن يأخذ جلالتة زمام المبادرة للدعوة الى مؤتمر قمة اسلامى بكة .

**الأردن :** دعا جلالة الملك حسين الزعماء العرب الى مؤتمر قمة لتقرير ما يمكن عمله ردا على احراق اسرائيل للأقصى وأعلن نى عمان أن مجلس الوزراء فى حالة انعقاد دائم .

● **●** دعا رئيس منظمة التحرير الفلسطينية قادة المظاهرات الفدائية الى اجتماع عاجل وقد أصدر الفدائيون بيانا نادوا جميع العرب والمسلمين الى القتال كرد طيبرى على احراق المسجد وعاهدوا المسلمين على استمرار الجهاد حتى النصر .

● **●** قررت لجنة التحقيق الاسلامية أن النيران انطلقت فى المسجد عن عمد وإن الحراس شاهدوا الشباب الاسرائيلى الذى أشعل الحريق ولم يتمكنوا من القبض عليه .

**العراق :** عمت العراق موجة غضب عارمة على مختلف المستويات لاحراق اسرائيل المسجد الأقصى .

● **●** استندت العراق القائم بأعمالها فى رومانيا احتجاجا على رفع رومانيا العلاقات بينها وبين اسرائيل الى درجة سفارة فى الوقت الذى تتحدى فيه اسرائيل كل القيم والمبادئ الانسانية .

**سوريا :** أعلنت الحكومة السورية أن واجبنا تخلص المقدسات من رجس الصهيونية .

**إثنان :** أعلن الرئيس شارل حلو أن اسرائيل تتحمل تبعة حريق المسجد الأقصى .

● **●** أغارت الطائرات الاسرائيلية على جنوب لبنان وقد اجتمع مجلس الأمن ولم يتخذ قرارا ضد اسرائيل وقد رفض لبنان وضع مراقبين دوليين على حدودها مع اسرائيل .

● **●** دعا مفتى لبنان الى اشراك عام احتجاجا على احراق اسرائيل للمسجد الأقصى .

**تونس :** أعلن الرئيس التونسي أن احراق المسجد الأقصى هو امتحان للقيم الروحية من شأنه أن يؤدى الى تفاقم خطورة الموقف فى الشرق الأوسط .

**الجزائر :** بعث العقيد يومدين رسالة الى يوثات قال فيها إن هذا الاعتداء يدل على تعصب يذكر المرء بأحلك الساعات التى عاشتها أوربا تحت نير النازية .

**المغرب :** قال جلالة الملك الحسن إن اسرائيل تتحمل أمام التاريخ والرأى العام العالمى المسئولية الكاملة لهذا الانتهاك للمقدسات .

**السودان :** أعلن رئيس مجلس الثورة أن حريق الأقصى يدل على نوايا اسرائيل العدوانية وانتهاكها لكرامتنا ومقدساتنا وأن الأمة العربية مصممة على تحرير الوطن العربى .

**تركيا :** عبر رئيس الوزراء التركى عن أسفه الشديد لاحراق المسجد الأقصى .

**إيران :** أعطت حكومة ايران تعليماتها الى مندوبها لدى الأمم المتحدة بتأييد الحجة التى يقوم بها الأردن والدول العربية لاستعادة القدس .

**باكستان :** تظاهر ملايين المسلمين فى مدن باكستان وقراها معلمين الجهاد المقدس وتامت الجمعيات بجبع التبرعات واستقبال الطوعين للجهاد لانتاخذ المسجد الأقصى والمقدسات الاسلامية .

**سبيلان :** أعرب زعماء المسلمين عن غضبهم لحريق المسجد الأقصى .

**ماليزيا :** حث مفتى كيلنتان مؤتمر حكام الولايات على العمل على استرداد الأماكن المقدسة من اسرائيل .

**الصومال :** دعت الصومال مجلس الأمن الى الانجتماع لبحث جريمة احراق المسجد الأقصى .



# مكتبة الجلة

## مجلة القضاء والقانون

أصدرت وزارة العدل بالكويت العدد الأول من مجلة القضاء والقانون ، ويشتمل هذا العدد على مقالات وأبحاث حول القضاء في الإسلام ، والمفاهيم الأساسية للنظام القضائي بالكويت وتاريخه ، وحول النيابة وطبيعة عملها ، وعن حركة التقنين في الفقه الإسلامي ، كما يشتمل على بحث في الوصية الواجبة ، وفي العمل الخير مشروع .

## التقرير السنوي لوزارة التربية

٦٧ - ١٩٦٨ م

أصدرت وزارة التربية بالكويت تقريرها السنوي لعام ٦٧ - ١٩٦٨ يشتمل على نبذة تاريخية وجغرافية عن دولة الكويت ، كما يتناول تطور نظام التعليم وأحصائياته .

## حقيقة ممركتنا مع اسرائيل

كتاب يقع في ١٦٣ صفحة من القطع الكبير يشرح فيه مؤلفه الأستاذ عبد الغفور العفري جذور الصراع العربي الاسرائيلي ، ويكشف زيف الرواية اليهودية وأحقية فلسطين لأهلها الفلسطينيين ، كما يعرض فيه أطوار تكوين الدولة الصهيونية ، وتشريد أهل البلاد الاصليين ، ويرسم المسيل لاستعادة الحق مع ابراز أهمية الجانب الروحي في هذا الصراع .

## الخليج العربي

كتاب ترجمه الدكتور عبد القادر يوسف عن السير أرنولد ت وبلسون الذي عاش في منطقة الخليج العربي ثمانية عشر عاماً ، وهو يشتمل على موجز لتاريخ الخليج منذ أقدم العصور حتى الآن مع بيان وضع الخليج في السياسات الدولية ، والكتاب يقع في ٢٣٦ صفحة من القطع الكبير ، وقد نشرته مكتبة الأمل بالسالمية . الكويت .

## تراث القاهرة العلمي والفني

في العصر الإسلامي

بمناسبة الذكرى الالفية للقاهرة اصدر الدكتور عبد الرحمن زكي هذا الكتاب الذي يشتمل على

تمهيد وخمس مقالات تحدث فيها المؤلف عن ميلاد الحضارة الإسلامية في مصر وتطورها على أيام الطولونيين ، والفاطمين ، والإيوبيين ، والمماليك ، بالإضافة الى بعض الصفحات والجداول الخاصة بالآثار ، والكتاب ١٠٤ صحيفة قطع كبير نشر مكتبة الإنجلو بالقاهرة .

### مساجد القاهرة المباركة ومشاهدها

كذلك ألف الدكتور عبد الرحمن زكي في نفس المناسبة ألفية القاهرة هذا الكتاب الذي يتضمن فكرة موجزة عن كل مسجد من مساجد القاهرة الشهيرة ومشاهدها الحضارية وهو في ٥٤ صحيفة من القطع الكبير نشرته موسوعة مدينة القاهرة .

### الكتاب السنوى لوزارة الإرشاد والانباء

أصدرت وزارة الإرشاد والانباء كتابها السنوى لعام ١٩٦٨ ، وقد ضمته نبذة تاريخية وجغرافية عن دولة الكويت ، وبيانات احصائية عن نشاطات الوزارات ومشروعاتها المختلفة .

### نظرية الضرورة الشرعية

كتاب حديث للباحث الإسلامى الكبير الدكتور وهبة الزحيلي الاستاذ بجامعة دمشق ، وقد شرح فيه نظرية الضرورة الشرعية فى الشريعة الإسلامية بعدما حلا للكثيرين تحليل انشاء وتحريمها بتعطين بالضرورة الشرعية ، والكتاب يقع فى ٣٢٦ صحيفة من القطع الكبير ومن نشر مكتبة الفارابى بدمشق .

### جهاد شعب فلسطين

### خلال نصف قرن

كتاب يعرض فيه مؤلفه الاستاذ صالح أبو بصير مأساة فلسطين من بدايتها الى نهايتها عرضا مدعيا بالوثائق الرسمية التى تكشف مخازى الاستعمار والصهيونية ونواظمها ضد شعب فلسطين ، هذا النواظ الذى لا يمكن أن يتم فى عصر منقصر ، والكتاب فى ٦٠٥ صحيفة نشر دار الفتح ببيروت .

### مختصر صحيح مسلم — للحافظ المنذرى

الكتاب الثالث من سلسلة احياء التراث الإسلامى التى تصدرها وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية بالكويت ، وقد حقق الكتاب على نسخ مخطوطة الاستاذ محمد ناصر الدين الألبانى ، وهو مجلد يحتوى على جزئين فى طبع آتيق واخراج فاخر .

## (( الى راعبي الاشتراك ))

تصلنا رسائل كثيرة من القراء بقصد الاشتراك في المجلة . وربة منسا في تسهيل الامر عليهم ، ونفاديا لضياع المجلة في البريد ، راينا عدم قبول الاشتراكات عندنا من الآن ، وعلى الراغبين في الاشتراك ان يتعاملوا راسا مع متعهد التوزيع عندهم ، وهذا بيان بالمتعهدين ،

**القاهرة :** شركة توزيع الاخبار - ٧ شارع الصحافة

**مكة المكرمة :** مكتبة الثقافة للصحافة . ص ب ١٤٦

**المدينة المنورة :** مكتبة ومطبعة ضياء - السيد محمد زين العابدين ضياء

**الرياض :** مكتبة مكة شارع الملك عبد العزيز - السيد احمد باصريح

**الطائف :** مكتبة الثقافة للصحافة - عمارة ابن الملوح - ص ب ٢٢

**جسدة :** الدار السمودية للنشر - ص ب ٢٠٤٣

**بفسداد :** مكتبة المنى - السيد قاسم محمد الرجب

**الخبر :** مكتبة النجاح الثقافية - ص ب ٧٦ - السيد محمد سعيد بابيضان

**البحرين :** المكتبة الوطنية وفروعها - النامق السيد فاروق ابراهيم عبيد

**قطر :** مكتبة العروبة ص ب ٥٢

**عسل :** وكالة الاهرام التجارية - السيد محمد قائد محمد

**المسكلا :** ص ب ٢٨ - حضرموت - مكتبة الشعب المحدودة

**دبى :** ساحل عمان - ص ب ٢٦١ - السيد عبد الله حسن الرستماني

**مسقط :** المكتبة الاهلية ص ب ١٥٧

**عمان والقدس :** وكالة التوزيع الاردنية - السيد رجا العيسى

**دمشق :** الشركة العامة للمطبوعات ص ب ٢٣٦٦

**بيروت :** الشركة العربية للتوزيع ص ب ٤٢٢٨

**الخرطوم :** مكتبة بحرى ص ب ٥

**مراكش :** الدار البيضاء - مكتبة الوحدة العربية - السيد احمد عيسى

**ليبيا :** طرابلس الغرب ص ب ١٣٢ - السيد محمد بشير الفرجاني

**بنغازى :** مكتبة الوحدة العربية ص ب ٢٨٠ - السيد الشعالي الخراز

**الكويت :** مكتب منار للتوزيع ٢١ شارع فهد السالم ص ب ١٥٧١

ونوجه النظر الى انه لا يوجد لدينا الان نسخ من الاعداد السابقة من المجلة

شخصيات فى سطور:

## عبد الرحمن الكواكبي

( ١٢٦٥ - ١٣٢٠ هـ ) ( ١٨٤٨ - ١٩٠٢ م )

هو عبد الرحمن بن احمد الكواكبي من زعماء الفكر العربى والاسلامى فى العصر الحديث ولد بحلب الشهباء وبها تلقى علومه الأولى على يد ابيه وغيره ، وكان أبوه من معلمى الجامع الأموى وأصحاب المناصب الشرعية .

عمل صحفياً ، ثم بالإدارة والقضاء والتعليم .

كان يجيد اللغتين التركية والفارسية الى جانب اجادته للعربية .

وكان كما يقول العقاد فى ترجمته ، على اطلاع حسن فى مسائل الدين ودراية بحقيقة بتواريخ الأمم الاسلامية ، ولها بالفنوح العلمية فى العصر الحديث .

زار الكواكبي مصر سنة ١٨٩٨ م وساح فى سواحل افريقية الشرقية وسواحل آسيا الغربية للتوسع فى معرفة حال المسلمين بهذه البقاع ، وزار الهند كذلك للفرض نفسه .

شاع ان الكواكبي حين مات بمصر مسموماً ، بتبشير الخلافة العثمانية او الخديوية المصرية ، ولكن العقاد يؤكد بعد دراسة اقوال مؤرخى الكواكبي انه مات بذبحة صدرية .

فريجه الآن بالقاهرة فى مقبرة باب الوزير ، نقل اليه رفاته بعد وفاته بنحو خمس عشرة سنة ، وعليه هذان البيتان لحافظ ابراهيم :

هنا رجل الدنيا ، هنا مهبط النقى      هنا خير مظلوم هنا خير كاتب  
قفوا واقرؤا أم الكتاب وسلّموا      عليه فهذا القبر قبر الكواكبي

ولعبد الرحمن الكواكبي كتب منها :

- صحائف قريش

- أم القـرى

- طبائع الاستبداد

وكلها نبحت فى اصلاح احوال المسلمين واعلاء شأنهم وتوحيد كلمتهم .

( رحمه الله )

( الموفقى الوكيل )